



في المصنف
م

تتدفق بركاته العلم الكبر
محمد اسلي

كتاب

الواردة في الاطهر . بما اوتيت لسان القديع الازلي .

في قوال الحروف الالهية . بواحدة خاصة

سيدينا مولانا اناطيقه على الاطلاق .

سيدي علي وفا . استراة وجعل

الجنة متقلبه ونوا . امين

امين

امين



١٢٢٨

Shahid
1448



فتح بذكر الله تعالى يوم
سادس عشر ذي القعدة
عام اربع وثمان مائه
وختم بذكر الله تعالى يوم
الاربعاء التاسع عشر
م

وانا الحقن الكليم الكثير التفسير
الغدير الى ربه العزيم

تملكه الحقن الكليم الكثير التفسير
محمد الهادي كماله رلف
عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي أنزل على عبد الكتاب ولم يجعل عوجا
وايده بنصره وبالمومنين والف بين قلوبهم فكانوا له
عضدا ولدينه حججا. وفتح لهم بل بهم سبل الهدى واتقى
لمن اهتدى الى به فرجاً منه فرجا. وكبت بهم أعداءه فكانوا
لأجابه نورا وعلي قلوب أعدائه حرجا. احمد
حمد من التجي اليه فنجي. واشكره شكر من تحقق بالمزيد
من فضله فارتقى مع الرفيق الاعلى في العلى درجا. واشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا ضد له ولا ند له
ولا سواه يرتجي. شهادة عبد لبح في بحور بحار التوحيد
لبحا. واشهد ان سيدنا محمد عبده ورسوله وحيه
وخليفه المخصوص بالسبع المثاني والقرآن العظيم والمبعوث
رحمة للعالمين فكانوا بنور هداة سرجا. صاحب المقام المحمود
واللوا المعقود والحوض المورود الذي كبرانه عدد نجوم
الدحي. وماؤه أشد بياضا من اللبن وأبر من الثلج وأحلى من العسل

وسولانا

وأطيب من المسك ارجا. الذي من شرب منه شربة لم يظمأ
بعد ما ابدا وكانت له من كل سوا رجاء. اللهم فضل وسلم
علي هذا النبي الكريم والرسول العظيم سيدنا محمد وعليه
وأصحابه وأتباعه وأخوانه وأجابه المعدين لكل خقب
ورجا. والمصطفين لكتاباه العزيز فكان لهم به سبيلا
واصحا الى ربهم ومنهاجا. فهم دعاة الخلق الى الحق باذنه
في كتابه العزيز حيث جا. قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على
بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما انا من المشركين فكفي
بهذا الفضل شرفا ومخرجا. صلاة دائمة بدوامه باقية
بقائه ما قبل علي به مقبل فيصبح اذا اسفر وليل اذا سجي.
اما بعد فهذه واردات الهية بما ابرزه لسان القدرة
الازلية في قوالب الحروف الرسمية بواسطة صاحب
الحضرة الوقوية سيدي علي رضي الله عنه وحشرنا
في زمرة العلية في زمرة سيدنا محمد خير البرية ومن خطه
الكريم نقلت وعلي الله اعتمدت فوايد من فضل الحق سبحانه

وآرد
الرسول

علي عبده من عنده فتح بذكر الله تعالى يوما الاحد سادس
عشر ذي القعدة عام اربع وثمان مائه وختم بذكر الله تعالى
يوم الاربعاء تاسع عشره **قال رضي الله عنه** العارف ليس له
ان يظن انه مفتون بمعني الضلالة وظن داود انما افتناه
فاستغفر ربه وخر راكعا وانا ب فغفرنا له ذلك وكيف
لا وهو عين معروفه فافهم. ولقد فتنا سليمان اي خلصناه
من الموانع عما ظهرنا به فيه من كمال اتنا وهكذا فتنة كل خلص
انا اخلصناهم فافهم. **البطون** والظهور **سيفان** ^{فيها} **فما**
ادركته فهو ظاهر لك من حيث ادركته ومهمي لم تدركه
فهو باطن عنك من حيث لم تدركه فرب باطن عنك من حيثية
هو ظاهر لك من حيثية كالمعقولات والمحسوسات بالنسبة
الى العقل والحس ومن هو الاول والاخرة والظاهر والباطن
هو الاحد الواحد المحيط وهو بكل شيء عليم ما تم الا ما حققه
بعلمه الفعلي فتعريفه في علمه لا نفعل فتعريفه في علمه الانتقالي
فليس ذات وجود الا هو فافهم والله اعلي واعلم **جاء في الحديث**

البطون والظهور

ان يعد امرؤ قدره فالحسرات لازمة الحد ود وكيف
والمحدود ما لומר ان عرف حدا غير حده جاته حسرة
المنع من الحصول عليه وان جهله فكفى بمدمة حد الجهل
حسرة اللهم خلصنا واستخلصنا وقد فعلت ولك منك
بك الحمد يا انت ويا انا قل للاسماء والكنى مرشحات وعنى
اللهم خذنا من كل شيء اليك واجمعنا بك عليك وقد فعلت
ولو فعلت ما فعلت متي ياتيك نفس آه بروح وقوموا
لله قانتين واعبد ربك منصوب علي الحال بالحال
حتي ياتيك اليقين بان لكم لما تحكمون فالكل منك
وبك واليك وقد بقي عليك ما لوفني ما دونه لسقط
ضمير الوقف وكان النفس المحرف فآه هو آه
قل هو الله احد وكفى بالله بس كلام فالكلام كلام
ومرهمه السلام مالك وللتعليل فاستمعوا له
وانصتوا لعلم ترحمون فبالا مساك عن الكلام
توقعت الرحمة في الفنا راحة من العلق وهذه علة السلام

آه

ما فيها

انت لا ترضي ان يدخل بينك وبين ثوبك ذبا به ولا
 نملة ولا برعوت ولا قتله وتدفع ذلك ما استطعت
 فان لم يندفع اخترت التجرد عنه علي لبسه فكيف ترضي
 ان يدخل غير بينك وبين حقيقتك فافهم: كل من له تعلق
 بغيرك فهو غيرك ولو حسبته انت فافهم: كل باطل
 مفارق ذلك بان الله هو الحق وكل ما خلاه باطل ولا بد
 من رجوعك الي الله ولم تنزل فكل الي بدايه عايد وعلي
 حقيقته ابد وجب الحزن جبك لما لا بد من مفارقتك
 وقد ورد ان جهنم تستعبد من شره فلا تلقى انت
 بنفسك فيه فافهم: ان وجدت استادك المحقق وجدت
 حقيقتك وان وجدت حقيقتك وجدت الله فوجدت
 كل شي فليس كل المراد الا في وجد هذا الاستاد فافهم:
 ليس الاستاد من لم يغفر بقرادك فالعبد لمولا
 ما يعرف الا هو فافهم: يا طالب هذا العزيز لا يتخل
 بما تبدل كلاما ونه قليل وعليك المنه بقوله ان ادالك الي

كيف ترضي ان يدخل
 غير بينك وبين
 حقيقتك

٥

صالحه وغنده يوسف طار مدي رحم مسكه سن جانه طار تلور سن ابلق سن اول بهايه

حصوله الله من عليكم ان هداكم فافهم: الحر لا يباع وما لا
 يباع لا يظفيه المبدول فكيف بمن له كل شي ولا شي الا له فافهم
 وشروها اي السيارة بثمن بخس را هم معدودة وقد قيل
 ان الذي اشتراه بذل فيه وزنه جوهرا فالكثير في مقابلة
 العزيز قليل فافهم: العبد الصدق عين مولاه الحق
 بالمرئيتين له بحكم السيادة في عين منفصل في ادراكه
 فافهم: ليس للاستاد عين بعد مفارقة للكون لا مريده
 الاثرا استهلا كافيه عما سواه وبأجملة فالمريد الصادق
 عين استاده بعد تجريد فافهم: مرتبة السيادة
 لا تقبل الشراكة ولا تحتلها فهي تدفعها عن نفسها بغيره
 من اجابته تركته كالريم فافهم: مادام صاحب السيادة
 متعينا بعين منفصل عن عينك فاحذر ان يري فيك ما
 يشعده مشارسته فان الشراك لظلم عظيم وانه لا يفلح الظالمون
 فافهم: لا يد لك مظهر الحق علي نفسه حتى لا يكون للحق
 عندك عين سواه ومن لك بذلك ما دمت غيره فادا

الكثير في مقابلة
 العزيز قليل

فاذا اخلصك من قيد المغيرة اراك نفسه بنوره فتحقق
عين اليقين ان لا عين له سواه فهناك يدعوك الى الحق
علي بصيرة حيث يقول لك انا ربك او من راى فقد راى
الحق ومن لا فلا فافهم. مادمت ترى لربك عينا غير
مرشدك اليه فانت من المومنين بالغيب ولا يوحى
اذا الابان يقف لك من حد العبودية حيث يريد ان يوقفك
بين يديه على حسب شهودك ولست لك اذا يقول لا تطروني
دا اطرى النصارى ابن مريم فانما انا عبد اى في مداركم
فافهم. لسان القال للكتايف ولسان الحال للطايف
فاذا اظهر لك استادك الحق بوصف عبد اى فاسمعه
يقول لك بالحال كن عبد اهكذا فلن ان كنت لطيفا غير
محال فان المحال لا يوجد بحال فافهم. انت على الصورة
التي تشهد استادك عليها فاشهد ما شئت وانظر
ما ذا ترى ان تشهد ته خلقا فانت خلق وان شهدت
حقا فانت حق قال الحق انا عند ظن عبدي بى فليظن بى

ما شافا فافهم. جأ فى الخبر الحقي انا عند ظن عبدي
بى وانا عند يقينه به بل هو فسبح بحمد ربك وكن
من الساجدين واعبد ربك حتى ياتيك اليقين فافهم.
قيل ان العلم والمعرفة والادراك حصول الشئ في النفس
فما علم شيئا ولا عرفه ولا ادركه حينئذ الا هو فاعرف
من انت ايها العارف بمعرفتك فافهم المحبة فرع العلم
فما احب شيئا الا عالمه الا هو فما احبه الا هو
وكفى بالمحبة عبودية وبالمحبوبة ربوبية فابشروا
ايها العبيد فاذا احببته كنته فافهم. الفرقان نور
فالجمع ظلمه فكيف بالوحده ورجال الليل هم الرجال حيث
لا ازار ولا سربال سبحان الذي اسرى بعبد له ليلا
ليراه بلا فرقان ما كذب الفواد ما راى افئسار ونعم على ما
يروي ولقد راه انه هو السميع البصير عند نزولته في اخراة
يا انيسى في ظلامي يا جليسى في بهاري. مت بالهجر فخذ
يا منبئي بالوصل تاري. فقد نجى من العورات من نادى

انه في الظلمات وقد نجي من الغم من توسل سقيا الظلم في
الظلم فافهم: شرفك ان رضي الله بك عبد او شرف العبد
ان يستخذه مولا له ثوب لا يلبسه ربه يلبس نفسه فتقطعه
الاوساخ ومزقة الغسل فلذلك يعرض مولا عن تطهيره
فاستخذه نفسك لربك فذلك شرفك واحذر ان تخدم
نفسك فذلك تلفك الانصار شعاع والناسد ثار فافهم:
لا يري العين الا العين السالمة من الالتباس بالاثرومن اجب
صورة التبر بها فافهم: كان قوم على اثر الطير فغاب
عنهم عينه حتى قالوا ارنانا الله جهرة وهم ينظرون اليه
وهم لا يبصرون فاتخذوا من دونه عجلا جسدا له خوار
المير وانا انه لا يظلمهم ولا يهدى بهم سبيلا آية فلا
العين لخطوا ولا الاثر حفظوا فاستعد بالله انه هو
السيح البصر فافهم: الوسط الحقيقي لا ينقسم
ولا يحصل في الخارج المنقسم القلب بيت الرب
فافهم: اذا ظهر المنير لذاته في الوسط الحقيقي

العمل

فذلك استواءه وعلامته ان يحيط بالاعيان فلا
يشهد منها سواه فلا يري ساعة يد الا هو به اياه وقد
حق الضلال فلا تقبل ثم الصلاة اذ لاصلة الا في انفسال
فافهم: ما هو الا ان تجد استادك وقد وجدت مرادك
فهني الله فوادك فافهم: عندك المباني وعنده المعاني فيه
توجد وبك تشهد فافهم: فاذا اجبته كنت يده التي
يبطش بها ورجله التي تمشي بها وبصره الذي يبصر به وسمعه
الذي يسمع به ولسانه الذي ينطق به وقلبه الذي يعقل به
ثم ان سألني لا عطيتك اذا ما سألني الا انا فليف لا اعطيني
وقد نبه باثره اللساني على اثر باقي المعاني فافهم: تحقق
محب محبوبه فقال له به عنه لين لم يفعل ما امره الا به
فكان نفي الامر من العبد للرب وكان التحذير من الرب للعبد
والتأطع واحد وقد اخذ الله بيدك في منزلة القدم وكل
يعمل على شاكلته فافهم: البطش الشديد ان تبدي
وتعيد في كل مقام بحسبه والسلام على صوب جنانا في يريده فافهم:

من خلقك مرتبة فقد بدأك فيها وان حققك بها فقد
اعادك اليها لانه رذك الي الاصل يكشفه بعد ما ازاله عنه
الحجاب فانهم انكر عايدون يوم يبطش البطشة الكبرى
فهي اعادة الطل الي بدايهم كيف يكشف عن ساق فمن تبني
فانه مني وانه هو ما يشير اليه باي فافهم: يا اهل الفرق
نصيحة حق جات الي المخلق لسان صدق الدين وفي
وهي دايرة الشهوة حجاب جهنم وهي غاية البهايم والجان
اربابهم وجهنم وهي دايرة طلب الممتنع حجاب الجنة وهي
غاية الجان والجن اربابهم والجنة وهي دايرة علم الانفال
حجاب الحضرة وهي دايرة علم الاسماء وهي غاية الجن والملايك
اربابهم والحضرة حجاب المخدع وهو مقام علم الصفات
وهي غاية الملايكه والخلفاء اربابهم والمخدع حجاب السريبر
وهو مشهد العين وهو غاية الخلفاء والمقربون اربابهم
ومشهد العين حجاب الشاهد وهو غاية المقربون وغاية
مشهد العين الشاهد فهو رب الارباب انا ارسلناك شاهدا

ويتلوه شاهد منه فليست الدين بما دام فيها شاهد
بدي انما هي به اولي فله الاخرة والاولي خللت بهذا حلة
ثم حلة بهذا فطاب الواديان كلاهما فافهم: ليس في الخزاين
اللسانية الاصور المعاني الجانية تلك مفارقات وهذه
مثالاتها التي تتمثل بها فما يصور لسانك الا ما تصوره
به جناك قال الامام علي الذي في القلب يظهر على صفحات
الوجه وقلبات اللسان فالقال والمالك احد بالحقيقة
علما متعدد بالاصطلاح وهما فافهم: انما هي موجوداتك
تظهر بها في كل مقام بحسبه فالرقيق رفيعك والوضيع
وضيعك والحاصل حاصلك والواصل واصلك والواجب
واجبك والذاهب ذاهبك وبالجملة ان لكم لما تحكمون
فانهم: عجايب التحقيق تحرق مراتب المغايرة فهو
سبحه وجه الاحد فاذا رايت المحقق ولا يراه غيره
فاعرف بما ذا صيغتك ورويته من يحيي ثنا علي
موجد لا يحاط به علما وهذا هو فافهم لا تظن انما المغالطة طيله

حيث كانت المماثلة والمقابلته بالمغايرة فافهمهم
اما المماثلة فهي عند تدقيق النظر باطله وكذلك المقابلته
لان المراتب كلها في العلم حاصله واذا كان ذلك كذلك عند
النظر المدقق وهي علة العديده فكيف عند الوجود المحقق وهو
موجب الاحدية فافهمهم اية الشيء شخصه والافتراكتين للحجاب
فمن افترى اية شيء فقد كان شخصه اكتف حجاب له عنه فقل لي شيء
يراه وهو كما فره يا سعادة اهل الايمان فكيف من فوقهم وفوق
كل ذي علم عليهم فافهمهم يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله
واستمتم شهدون يا اهل الكتاب لم تلبسوا الحق بالباطل
وتكتمون الحق واستمتم تعلمون والله يعلم واستمتم لا تعلمون
فهل من حر غير ما زور ليس لا بسا ثوبي زور فافهمهم
الاهل ايات الحق فالاهل اشخاصه فاي ايات الله تنكرون وياي ايات
ربكم اتكذبون ومن استمتم وانتم اذلك بمن اليه يرجع الامر
حله فاعبدوه فالعباده من امره كما الربوبية من امره قل ان
الامر كله لله فافهمهم تلك ايات الله نتلوها عليك بالحق وانك

لمن المرسلين تلك الرسل ففهمهم موجودات لا يتلوها فيبينها
الا وجودها الحق المبين مما هو المتظن العليم على ما هو السميع البصير
لنبيه من اياتنا انه هو السميع البصير فافهمهم صاحب كل زمان
هو اية الله الكبرى فيه فوجوده اكبر اية ظهورها وجوده ثم
فافهمهم الق المارب في حضرة الجباب وتجردهم عما سواهم
ليروك من اياتهم الكبرى وهل اتاك حديث موسى اذ راي نارا
فافهمهم لما راي موسى مسمي انا منه فقال انا اول المؤمنين
وما اول المؤمنين الا الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن
العزيز الجبار المتكبر السبوح لا هوته عن الشراكة راي الاية
الكبرى ولقد راها فرعون حيث قال الذين قالوا امنا
برب هارون وموسى استمتم به فهو هان اعرف منهم بربهم الحق
ولكن اضله الله علي علم فلاذب وابي ولاذب وعمي ولم يعد قدره
وهل ذلك عذر فانظر ما ذا تري فافهمهم علم العالم جهل
الجاهل عوف العارف انكر المنكر قل كل يعمل على شاكلته
وايش ذك الغلطه لا نقول خطأ المقام اعطاء اتريد ان

تتقلب الحقايق ما الحال علي ذلك موافق فافهم **جبل** كل ثابت
كونه والجبال او تادا لو تزيلوا زلزلت الارض وزلزالها فافهم
فارسلنا اليها روحنا فتشعل لها بشراسويا فلولا تمثل الهاما انكشف
لحسها ولا تدرك الابصار الا مشخصا بصوره التقويم
في الصورية **جبل** فافهم ولما جاء موسى لميقاتنا اي دار في دورنا
المحمدي وكلمه ربه اي بهذا اللسان المحمدي قال رب ارني
انظر اليك قال لن تراني بالبصر مجردا عن الصور ولكن انظر
الي الجبل الذي انا محمول فيه فان استقر مكانه عندك بحيث
عرفت انه كونك فان كونك هو اي الكبري اليوم فهو جبلي
الذي منه اسمع وفيه ابصر فسوف تراني برويتك لصورتك
التي هي جبلي وكوني في زماني ومكاني فلما تجلي ربه للجبل فاللام
هنا بمعنى في واتي بها للاشعار بالاختصاص جعله دكا
اذ علم ان لونه انما هو كون ربه ليت شعري من علم ومن
هو هذا المربوب هو نفس المرتبة وحد المقام في حكم
الفرق الحاكم بالحق والخلق وخرموسي صعبا اذ غلب حكم

المحمول

المحمول في الصورة علي حكم الصورة التي تحول فيها فلما افانق
رجعت النفس المرتبة الي حكمها يتمكن حكم يومها قال سبحانه
ولم يقل سبحانه لانه كليم ثبت اليك رجعت صورتك في
شهودي بعد ما كنت غيرك في شهودي وانا اول المؤمنين
فاخير ان الذي يشير اليه منه بآنا هو اول المؤمنين وذلك هو
حقيقته وقال لحقيقته بلسان صورته انك لست بنا بصيرا
اذ لا تبصر الحقيقة ولا تبصر الا بصورتها وفعل ياتي للفاعل
والمفعول فكان طوره طوره في الكشف المحمدي الذي فيه ثم له
ذلك كله ولا تنكر هذا وانت تقربان قوما ياتيهم ربهم في
صورته فيقول انا ربكم فينكرونه ويستعبدون به منه
ويسمونه شيطانا حتى تحول لهم في صورة يعرفونه بها فيقرون
ويقعون له سجودا وهو هو الا في الادراك المتقلب بين
كشف وجهه فافهم **جبل** ولقد راه هذا ضمير الذات ومعاذه
الي التاي فهو الذات الراي المراتي نزلة اخري اي حال
نزله الاخري الختامية اذ يعشي السدرة الحيا ليه

انا ربكم فينكرونه

ما يغشي من الصورة المثالية ما زاع البصر عن مشهود
العواد فلذ به يابهله غيره وما طغي بدعوي روية الحقيقة
جسما فيكون مجسما لقد راي من آيات ربه الكبرى وهي
كون صاحب الدائرة لان الاشخاص هي متعلق الابصار
فروية هذا الجامع لمرات الكمال الفوقاني الرباني اية
ربه في كونه راي كل مجموع فيه كونه اية ربه فهو راي الاية
الكبرى من الايات الكبرى فهو اكبر الاكابر وكل راي
الاية الكبرى بالنسبة الى قومه فافهم: ايها النفس
ما دمتي مملوكة في يد صاحب الوقت ادخلي مدخل المقربين
فمتي القاك من يده في غير خدمته ولو في صورة حاضرة حقيقة
بدل انسلك وحشا وجمعك فرقا فاذا عطف عليك فرجت
في يده عدت سيرتك الاولي وقد جاك المثل في عمي
موسي وانها لاية فافهم: ففي كل شيء له اية تدل على انه
الواحد فافهم: هو الوجود الواحد الموجود بكل واحد
وهو المشهود والشاهد وكل مقام منه مقال ولكل

مجال

ولكل مجال منه رجال والحكيم لا يخاطب كل مرتبة الالبسا
ولا يعاملها الا بكيانها وميزانها وما ارسلنا من رسول الا لسان
قومه ليسين لهم الاية فافهم **الآنك** ما الا لك وما ادراك
ما الا لك هو ان تمثلي اذا لك بحق ينكره جنائك فتجنب
الا نكارا والفرار الفار لا يطف الله نفسا الا ما اتاها
فافهم: ان كنت متمكنا من صبغة جليساك مصدقا
بقلبه لما جيت به فانت رحمة للعالمين صبغة الله ومن
احسن من الله صبغة فافهم: ربي انكرت النفس لغرض
ما عرفه القلب بلامرض فانكره معها بالعرض ولا ث
صرفته عن ذلك يوما ما لينقلبين بها اليه يوما ما
ما سعى لقلب الامن ثقله فافهم: الشهد اقضت
نفوسهم تحبها. حبها فقالوا حسينا الله ونعم الوكيل
فانقلبوا بنعمة من الله الاية والمؤمنون اخذوا كتابهم
بيمين ايما لهم فاعترضت النفوس بعوارض الاعراض
فالتفت القلب خطفة ثم غرض فسوف يحاسب حسابا يسيرا

وينقلب الى اهله مسرورا فيها حاسبه الامناطفة فان
الصلاة مقدمتها الطهارة انه اطيب والنشاط فانهم
وما علي الذين يتقون من حسابهم من شي فحسابهم تنبيه
لنضاق وقت صلاته وهو نايهم من باب الكلام لكي ياكث
واسمعي انني باجاره والصلاة خير من النوم ولكن ذكرى
لعلهم يتقون وذلك لان المدد جاءهم من مصابغ التقوى
تنزيل من حليم حميد ومن ثم افرغت قصص المعصومين
في قوالب المحاسبة فانهم تجادبت الاوهام الفهم
وتنازعت فتما نعت فاتقى التقطع بالتوسط فقال كانه
هو مع انه هو ان كيد كن عظيم يوسف اعز من عز هذا
والزم الكشف ان المحكم الا لله واستغفري لذنبك
انك كنت من الخاطئين فتراودته عن نفسه اشد
من مراودة ابيه عنه واسما المغفرة لم لا يعلم قال
نبي الله اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فانهم
ثم من لا يري بعينه الحقيقية حتى يسترها بعين

مستعاره

مستعاره مجازية فيكون ببيان غفره وكشفه ستره
كما قال الغفور الودود وهذا تاويل روي من قبل
قد جعلها ربي حقا وقد احسن بي فانهم **الغدا**
شبيه بالمغتدي في كل مقام بحسبه فالحكمة غدا القلوب
والمدير غداوه ما ادركه والعالم غداوه معلومه
والطبيعة غداوه ما تصورته من الطبيعات وقد
راينا الغدا اذا التحق بالمغتدي استحالة اضعفهما
الى صورة اقواهما مثال هذا ان تكون حرارة الغدا
اقوي من كيفية مزاج المغتدي فيستحيل ذلك المزاج
الى تلك الحرارة او العكس فيا العكس من ثمرجات المناسبة
والبيان وقس على هذا متي حصلت في ادراك من هو
اقوي منك مكنة ادراكية جعلك صورته او اضعف
جعلته على صورتك فانظر ماذا ثري وعلى من تدكشف
ومن هنا تعرف قدر النظر الى التامل ونظر الكامل
اليك ولوانهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا

لان خير الهم واقوم وتعرف الحكمة في عزلة الضعفا
 عن الراشخين في الحجاب ومنع السالكين ان يتظاهروا بالجمهور
 بما هو عندهم شهرة تدبوق بها مداركهم ما للساالك
 وللهاالك واذا تاريت الذين يخوضون في اياتنا فاعرض
 عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره فاعرض عن من تولى عن
 ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا فلا تتعدوا معهم حتى
 يخوضوا في حديث غيره فاعرض عن انكم اذا مثلهم لا تنظروا
 الى اهل البلا فان كان ولا بد فقل الحمد لله الذي عافانا
 بفضلته مما ابتلاه به غيري بعد له فانهم **مما شهدته**
 فهو لديك ومنك وايلك ولكن لاحكام الكمال مراتب
 يصرفها الفرقان فيما يوافق فانهم **خلقنا الانسان**
 في احسن تقويم هو اعلى عليين **بشارة ثم رددناه الى**
اسفل سافلين قال لي عارف ليلون محيطا فانظر مشهد هذا
 العارف في اي صورة ما شاركتك اي اهلك وحملك
 فالمركب المحمول والمركب الاصل فهو بالحقيقة مجرد

ومما اراد الهالك
 في الدنيا المقصود به

عن

عن جميع الصور مقوم لجميع الصور على صورة من احاط بكل
 شيء علما وادان ولا شيء معه ولم يكن شيء غيره هو الاول
 والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم فانهم
 يكشف السوء فهو الحجاب **اكشف عنا العذاب** فهو الحجاب
 فلما اكشفنا عنه ضره فهو حجاب **فكشفنا ما به من ضر**
 فهو حجاب **فكشفنا عنك غطاك** فهو حجاب **وحيث**
علق شيء بالكشف دل ذكر الكشف على انه حجاب اذا لا يكشف
 الاحجاب وهو المانع من اللقا الحقيقي في كل مقام محسبه
 واعلم ان التبليغ ما اقتضي احجاب محله عن مباشرته
 لا ادراك الصحيح والمليح ما اقتضي كشفه في كل مقام محسبه
 فمن تم قبح بالنسبة الى محل ما لم يقبح بالنسبة الى اخر
 والحليم من اخذك عما هو بالنسبة اليك قبيح الي ما هو بالنسبة
 اليك مليح فانهم **بيان ناطق التحقيق** هو النور الاسود
 وهو سيد الانوار جميعا الا ترى ان السواد لا يستحيل
 وانه غاية مادونه كذلك يضرب الله الامثال فانهم

إِنَّ الْحُكْمَ إِلَهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ فِرْقًا وَجَمْعًا وَاحِاطَةً وَإِنَّ اللَّهَ
لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ فَأَيُّ الظُّلْمِ وَإِنْ كَانَ
وَلَا بَدَّ مِنْ شُهُودٍ ظَلَمَ فَإِنَّمَا النَّاسُ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ فَإِنْ
شَهِدَتْ ظُلْمًا فَأَنَّمَا هُوَ مِنْكَ وَإِلَيْكَ فَلَا تَلُومُ مِنَ الْإِنْفُسِ
وَاحْذَرِ أَنْ تَدْعُوا عَلَيَّ مِنْ ظُلْمِكَ فَإِنَّكَ إِذَا تَدْعُوا عَلَيَّ نَفْسًا
وَأَنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَأَنْ أَسَاءْتُمْ فَلَهَا
فَعَلِي مِنْ تَمَرٍّ وَمِنْ تَسْتَكِي وَمِنْ تَسْتَمْتِ وَمِنْ تَسْتَفِي وَعَلَيَّ
مَنْ تَعْدِي أَنْ لَكُمْ لَهَا تَحْكُمُونَ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
خَيْرًا يَرَهُ وَمَقَابِلُهُ فَإِنَّ لَأَثَرِي إِلَّا مَا عَمِلْتُمْ حَكْمَكُمْ
وَارْجِعْ إِلَى الْبَدَايَةِ فَهِيَ النِّهَايَةُ وَاجْمَعْ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ
يَحْمِلُ مِنْكَ الْبَاطِنُ وَالظَّاهِرُ فَأَفْهَمُ. الْأَمِينُ الْحَفِيطُ
لَا ذَرْكَ عَلَيْهِ وَلَا مِطَابَهَ فَكَيْفَ بِالْمَالِكِ الرَّشِيدِ
فَانْظُرَا بَيْنَ تَكُونٍ فَأَفْهَمُ. الصُّنْدُ يُفْهَمُ الصُّنْدُ نَفِيًا
وَأَثْبَاتًا بِالْمُضَادِّ فَتَحَلَّلْ بِمَا شِئْتَ فَأَفْهَمُ. أَنْتَ عِنْدَ
كُلِّ حَاكِمٍ بِمَا تَصُورُ بِهِ فِي مَحَلِّ حُكْمِهِ وَعِنْدِيَّةَ الْمُحَقِّقِ

وَاحْذَرِ أَنْ تَدْعُوا
عَلَيَّ مِنْ ظُلْمِكَ

عَنْهُ

عِنْدِيَّةَ تَحْقِيقٍ فَالْحَاصِلُ فِي حُكْمِهِ لَا يَنْقَلِبُ وَعِنْدِيَّةَ النَّاسِ
الْإِلَهِيِّ عِنْدِيَّةَ إِجَابٍ فَالْحَاصِلُ فِي حُكْمِهِ لَا يَنْعَدِمُ وَإِنْ
تَحَوَّلَ فِي الْهَيَأَاتِ فَاَنْظُرْ كَيْفَ تَكُونُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُحَقِّقِ
وَالْإِلَهِيِّ الْمَعْدُوقِ فَأَفْهَمُ. لَا يَحِيطُ بِكَ مَنْ أَنْتَ بِهِ مُحِيطٌ
وَمَنْ لَمْ يَحِطْ بِكَ لَمْ يَصِدْقْ حُكْمُهُ عَلَيْكَ صِدْقٌ تَقْيِيدٌ
فَأَفْهَمُ. مَنْ أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنْهُ فَإِنَّ مُحِيطَ بِهِ وَمَنْ لَا فَلَا
فَانْظُرْ مَا عَظُمَ مَقْتَضِي الْعِلْمِ لِعَالَمِهِ فَأَفْهَمُ. مَنْ هُوَ
بِشَيْءٍ مُحِيطٌ لَا يَسْعَاهُ شَيْءٌ هَذَا أَوْ مَعَهُ شَيْءٌ فَكَيْفَ مَنْ هُوَ
كُلُّ شَيْءٍ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرَهُ وَيَكْفِيكَ هَذَا فَاصْبِرْ
نَفْسُكَ فِي حَدِّكَ أَوْ اثْبَتْ لِلتَّجَدِيدِ فَتِلْكَ الطَّامَةُ الْكُبْرَى
فَأَفْهَمُ. لَا تَدْعُ الْقُدْرَةَ وَأَنْتَ فِي قِيُودٍ مَرْتَبَةِ الْأَضْطِرَّارِ
وَلَا الْأَسْتَعْنَاءِ وَأَنْتَ فِي مَرْتَبَةِ الْاِفْتِقَارِ وَاعْمَلْ فِي كُلِّ مَقَامٍ
عَلَيَّ شَاطِئَتَهُ فَإِنَّ التَّظَاهَرَ بِالْجَهَالَةِ لَا يَلِيْقُ بِمِثْلِكَ وَشَانُكَ
أَحْسَنُ تَقْوِيمٍ فَأَفْهَمُ. أَنْ قِيلَ لَكَ أَحْمِلْ فَقُلْ يَا مَعِي الضَّعْفُ
أَنَا عَبْدُكَ الضَّعِيفُ وَالْعَاجِزُ الضَّعِيفُ مَا لَهُ سِوَى اللَّطِيفِ

ولا تكن جهولا بحال ذلك ظلوما لمقامك بمنعه ما يستحقه
من عمل القاييم فيه على شاكلته فافهم: شأن الرباني ان
يظهر لكل متروك به على ما يقرب به من جناب الربوبية
التي قام بحققها ومن ثم تنوعت الطرق والمقصود من التوصل
واحد كل رب يريد ان يجود على عباده برقايق حقايقه
فيتوسع بذلك تباركا ولذلك يتولى تمهيد طرقهم الى
ذلك فاعرف يا ايها العبد والزمر وايت الى ربك واسلم
له ولن من الشاكرين فافهم: مهمي تحقق به العبد الصدق
من ربه الحق فهو مقعد الصدق عند مليكه المقتر
فافهم: العبد لمولاه فاعبد واما شيتهم فافهم: كل مرتبة
فانما عبد الحق فيها من شأها الامرتبة الحقيقة المبينية
فانما يعبد الحق من شأه فمن ثم قال الحق بنا لطفه الحمدي
قل الله اعبد مخلصا له ديني فاعبد واما شيتهم من دونه
اي واما هو فاعبدوه الا بمجرد اشأته وما كان
لنفس ان تؤمن اي بي الا باذن الله الاتري قوله يخص

برحمته

برحمته من يشامخ قوله ورحمته وسعت كل شيء مع قوله
وما ارسلناك الا رحمة للعالمين مع قوله ليدخل الله في رحمته
من يشا وعني هذه الرحمة امره الذي قام به فافهم:
سجنك قودك البشرية وويلك من تمكن من خلاصك
منها فلا تجهلته فتظنه من يوكدها ويخلدها فتطلب ان
يوسع عليك دنياك وامور هواك وان يمنعك ما يرحزك
عنها فان ذلك عكس ما يريد منه من عرفه فافهم: اذا رايت
كل شيء مقيد بحده فهو مضطر فلا تلمه اذا ما اضطرت للوم
بان تتقيد بحد اللوم كما تقيد اللوم بحده فافهم: تصرفات
الحكيم في داييرته مبادي صلاح نظامها وكما في قوامها فلا يقاس
عليه تصرف من دونه فافهم: لا يعرفهم باياهم الا بحقق
حقايقهم ولا يعرفهم بسيماهم الا بمخلق بخلايقهم
فافهم: المحقق حقيقة ما حققه والعارف عين معروفة
وعلي قد رشهد الكمال التكميل تكون محبة الشاهد لشهوده
وعلي قد رصده المحبة يكون تحقق المحبوب بمحبوبه وعلي قد

تتحقق

يكون ظهور المتحقق حكما متحققا والله بكل شيء عليم انه
 بكل شيء محيط وهو هو بما هو هو سيدي وربي وهو مولاي
 وحسبي ليس الا هو . جلت القلوب على علم الغيوب
 الا ترى كيف لا ينبغي لك احد بما ترى انه غيب في حقل الاجلته
 ومن ثم ارجب قوم من كاشفهم بما وارت اجسامهم وجددهم
 من وسواس واوهام واعراض واجرام لان ذلك من عزيز
 الغيب عندهم لقصور ادراكهم عنه وآخرون احيوا من
 كاشفهم بدقيق النظر وحسن التدبير والفكر في
 دنيوياتهم لان ذلك مبلغهم من الغيب وآخرون
 احيوا من كاشفهم بمثل ذلك في آخروياتهم ودينياهم
 وآخرون لا غيب عندهم الا الله فمن كاشفهم بمعارفة
 وحقايقه فهو محبوب قلوبهم وعلام غيوبهم واذا
 حصل لهم هذا حصل لهم كل شيء وان فاتهم فاتهم كل شيء
 وكل شيء احصيناه في امام مبين فافهم . لا يطلع على غيبه
 احدا الا من ارتضى غيبه هذا هو عينه المخصوص الذي

جلت القلوب
 على علم الغيوب

تعين منه وجود انما تجب به تنزهها فافهم .
 الشيء في مرتبته الاصلية لا تعرف قيمته وانما تظهر
 عزته في غريبته واعتبر هذا في كل طيب وجوهرو شيء
 نفيس هلذا العارف بالمحقق هو عين معروفة ومعروفة
 حقيقته ومتى ظهر حكم حقيقته هذه حجب التزويه
 له من حيث انه الحق عما تعين به من حيث انه المخلوق
 فاستهن ورد عليه حيث قال انا الحق فاذا انقلب الي
 مرتبة العبودية واحكام المخلوقه عرف في كنزه
 وظهر حكم تعظيمه وعزه كما هو حال الناس معه اذا
 قال لهم انا انا بشر مثلكم انسي كما تنسون انا العبد
 الدليل الفقير البائس العجز فخري وافهمها انت
 الظاهر فليس معك شيء وانت الباطن فليس دونك
 شيء فافهم . ما ظهرت كلمة لسانيه بكلمة نفسانيه
 في عالم الكون فصادفت قابلا الا كان بها مثال معناها
 سيما كلمة النفس المتمكنة الفعل الحكمة الاختيار النافذة

انا الحق

انا العبد

الادراك ومن هنا تفهم ان الاستاد الناطق لا يامر
 بامر او يقول لك كلمة يستدعي منك بها تكوين معناها
 فيتعد ذلك عليك الا لعدم كل قبوالك لتلك الكلمة
 واما متى تلقيتها بقبول حسن واستعداد تام لها فانها
 تكون فيك معناها وتظهر عنك تمثالا من حيث تختب
 او من حيث لا تختب فما يتمثل امر السيد للحق من عبده
 الا امره فافهم لما كان في محرم سنة ثمان ما به
 حصل لي ضعفه حصل لي ضعفه بلغت منها الموت وفارقت فيها بدني
 وقد كنت فيه قوي التركيب فجزع اهلي وعيالي لذلك
 جزعا رخمهم الحق سبحانه وبحمده به وقفي لهم رجوع
 الى بدني طمسار الذي سمر في حايط فنشبت فيها
 بقوه ثم نزع منها بقوة ثم عيبد الى مكانه منها فلم يكن
 بقاؤه فيها الا متلخا بغير قوة فيها انا الان اعجز تارة
 عن النهوض الى القيام واجد الحركة على شاقة كلفة جدا
 واريد تارة ان اعصر نصف ليمونه صفرا صغيرة فلا استطع

ان اخرج

ان اخرج منها ماها بالعصر ولم اجدني اقوي الاحال
 تنزل المشهد او التكلم في علم للنفع او حضور مجلس الذكر
 ففي مثل هذا انا مع الاحياء وفي ما دون هذا من الامور
 الجرمانية انا كالا موات وانا لا ادري لي وجهة الاسيدي
 ومولاي وهو حسي ليس لاهو فافهم قل اعوذ برب
 الفلق السورة انظر كيف ارشد الى طلب الوقاية من
 شر الحاسد المتحقق الحسد ولذلك جاء بحرف التحقيق
 فقال اذا حسد ولم يات بحرف التردد فيقول ان
 حسد ولم يامر بك بطلب الا يكون لك حاسد ولا ان
 تطلب الا بحسد لك حاسد لان الحكم الوجودي يقتضي
 مقابلة النعمة بالحسد فمن طلب الا يكون له حاسد فقد
 طلب ان لا تكون له نعمة ومن طلب ان لا يحسده حاسد
 فقد طلب الا تظهر عليه نعمة ومن طلب الوقاية من شر
 الحاسد المتحقق الحسد فقد طلب ظهور النعمة عليه مع
 الامان من التشويش فيها فافهم العليم الحكيم الهادي

اذا قيل
 ان عبيد

اذا انحول لاهل زمانه في صورة ادمية فذلك الادبي
بظاهرة الادبي هو امام هدي اهل زمانه وبياطنه الرباني
هو رب اهل زمانه اتاهم في صورة بعد فونه بها ولا يراه من هذه
الحيشية الامن مات الموتة المعنوية بان تجردت نفسه
عن اوهاها البهيمية وآلي ذلك اشار بقوله انكم لن تتروا
ربكم حتى تموتوا واعلم ان الاطفال الذين في ظهور مقدمة
الربانية الابراهيمية والذين ذكوا في مقدمة ظهور
الربونية الموسوية ونحو هذا ما هي الارواح سبق لها ان ترى
ربها من حيث تعرف انه ربها فاستشهدت حتى شهدت
وتعلقت بالنفوس المستعدة لها من الذين اتبعوا امام
الوقت فشهدته في بواطن تلك النفوس ربها الحي القيوم
العليم الحكيم واوليك خواص الامة كاي بكرجين قال
اني اسمع الله يقول ^{تعالى} استجبوا لله وللرسول وقال راي
الثاة ساجدة له نحن احق ان نسجد لك منها ونحو
هذا فافهم صدق الصادق الحق البين الناطق بكشف

الحقايق

الحقايق وبيان الطرائق من شهد هذا الحق عند ظهوره
لم بصورة الخلق استاده وامام هدايته موجوده ومراده
ودبه ولاهوته بوجوده فاذا انظر الى موجوديته قام له
بما يرتضيه من سر ربوبيته باحاطة عبوديته واذا انظر
الى وجوده قام له بما يرتضيه من تنزيه ربوبيته وحقوقه
على مراتب عبوديته وامام من نظر الى احدي الجنتين فاستهلت
في وجوده حكم ^{سهيون} الاخرى فهو عينه ان غاب عنه حكم الموجودية
في حكم الوجود وهو تابع من اتباعه بحسبه ان كان بالعلم
فافهم انظر الى اي بكر لما قال الذي نهاني امرني واني اسمع
الله يقول استجبوا لله ونحن احق لك بالسجود من هذه البهيمية
وكان هذا ونحوه مشهده كيف قال له تصدق فاني جميع ما
كان عنده وقال لله عندي معاد قال له مولاه ما ايقنت
لاهل الله ورسوله اي انت ولم يقل لا بل لي ان اضيق
عيالي وان اذرهم اغنيا خيرا من ان اذرهم عالة وافضل
الصدقة ما كان عن فضل لانه راي نفسه واهله وعياله كلهم

عبيد الذي امره بحمل ماله وان المال ماله والعبد عبده
وامره اليه ولموضع غلبة هذا الشهو د على قلبه سقط عنه التلطف
من قبلهم لانه صار اغيب من الغافل عن كونهم عيال له وان
نفقتهم تلزمه والغافل عن الامر ليس مطفاه في حال عقلته
فمن هو اغيب منه اولى ما الذي كان حاضر الحكم فوجه
لا يشهد امره بالصدق الا بلغا عن ربه فانه اتى ببعض
ماله رجا للثواب وقال لي عند الله معاد فقال له ما ايقنت
لاهلك قال ايقنت نصف مالي فهو كفايتهم ولعل مقام مقال
فافهم **اذ** افا رقت النفس المدركة هيكلها المادي
تماما المفارقة المعبر عنها بالموت تعلق بما هو مستعد
لمرتبتها من النفوس المدركات المتعلقة فظهرت
في تلك النفوس امورها واستعملت تلك النفس قواها
في تخليق صور تلك الامور وتلك هي الرجعة التي تنتظر
من عيسى وعلی وامثالهما فارقت ذلك فانما هو ظهور ذلك
المنتظر حكمه في من استعد لظهور حكمه فيه فافهم **ف**

بلغ
اذ افا رقت النفس
هيكلها

لا تقبل الي الواحد الا بواحد لان ذلك الوصول اشرواح
فلا يوجد عن موثرين معا ولا تكرر فلم يكن واحدا وقال الله
تعالى لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد في جميع
مظاهره فلا يقبل الا الاسلام الا لبي واحد ودين
واحد وشرع واحد وامام واحد واستاد واحد
ووسيلة واحدة اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة
انما اعظم بواحدة ان تقوموا لله فافهم **صورة** ناطقة
امام الهدى الرباني هي عرش وجوده الرب الحكيم المستوي
عليه روح فوقانه الذياني والاستواء هو التجلي التام بايمان
معاني الجلال والاکرام والقابلين عنه بايمان وصدق
هم الذين يقولون لا تهم حملون ذلك العرش ومن حوله
فافهم **صاحب** الاستواء العلمي المتعبد بالعقول
وارواحها رحمان وقابله على التمام رحيم بصير
معانيه في مدارك الايمان فافهم **الرحمن** وجود
العقل المتعبد بالعقول السماوية البسيطة والرحيم

هو وجود العقل الفعال فياض الصور المادية المتعين
بلذات المكونة والاعيان المتعينة فافهم: العارف
بالله اذا ذكر الله رأي الله يدكر نفسه وهو يسمعه وهكذا
حال من عرف ذلك العارف حق اليقين فانه عين معروفة
فافهم: اذا تجرد الاستاد عن جسده قام سريره
المخصوص به انهم من قيام العقل الفعال بالنفس فظهر
فيه من حقايقه بما كان قبل تخفيه وفصله ما كان في
نظامه مجلا فافهم: حقيقة المريد المخصوص من استاده
مخرلة ما يراه الناظر في المرأة من نفسه مطابقا
بواسطتها فافهم: والقيت عليك محبة مني ملي القى
الحق عليك حبه استخدم لك عدوك وامنك في مظنة
الهلاك فافهم: ما من نفس الا وفي الاعيان الناطقية
من ناطقة حفيظها فذلك العين هو قطب ذلك النوع
معنويا كان ذلك النوع او كونيا فلكل حال قطب ولكل
مقام قطب ولعل نوع من الاعراض قطب وكل من الجسمانيا

والكائيات

والكائيات قطب بل ولعل صنف قطب بل ولعل طائفة
من صنف قطب وكل ناطق قطب عوالم كونه الخاص به
لقلبه وجوارحه ومدارده ونفسه وكلها بلغه تصرفه
الاختياري بل وكلها قام بحقيقته من نظام موجوديته
وقطب الاقطاب في كل وقت واحد هو الفعال الكلي فافهم:
ولله الاسماء الحسنى والاسم عين المسمى الدال عليه
بلا واسطة والحسنى مونت الاحسن والحسن مطابقة
المراد في كل مقام بحسبه احسن كل شي خلقه فتبارك
اي توسع بذلك في تجلياته الله احسن الخالقين فادعوه
بها ولا تشهدوها الا اعيانه لتشهدوا الحقيقة الاحدية
واحدة في اعيانها قل هو الله احد هو الاول والاخر والظاهر
والباطن وهو بكل شي عليم ودر والذين يلحدون
وامي يحكمون يغنون التعابير حكا اوقف مداركهم
على شهود نقض الموجودات عن شهود حقيقة وجودها
في اسمائه فهي اسما حسني علي ما هي عليه وان انكر ذلك المحدثون

لشهودهم ما به أحد وأمن صوراً وهما مهم وتخطتها
 سيجزون في الاسماء ما كانوا يعملون من تلك الصور
 بأوامهم فيدخل كل منهم في صورة الخادو التي خلقها
 وهم افكا فافهم. العورة محل الخيانة فالمعصوم من
 ليس فيه محل لخيانة فلا عورة له ومن ستر الحق عورته آمن
 ودوعته اذ لا روعة الا من خاين علي ما انت له صاين فافهم.
 اذا شاهدت ان القدوس ذا الجلال والاکرام هو القائم
 بامر لم تشهد ذلك الامر الا جملاً وان انعكس الشهود
 انعكس عند الشاهد المشهود ان لكم لما تخفون فاعملوا
 ما شئتم فافهم. وهو الله اي احد واحد في السموات وفي
 الارض يعلم سركم اي باطنكم وجهركم اي ظاهركم فهو متعاضد
 بذلك كله تعين العالم معلوماته من نفسه فهو المتكثر باعيانه
 الباطنة والظاهرة وهو الاحد الواحد في مرتبته ذاته وعين
 وجوده التي حا وسعه من حيثيتها ارض ولا سما وسعه قلب
 عبده الحق المسمي بالمومن فانه الاحد الواحد صاحب هوية هو الله

الذي

الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم القيوم
 بالهوية الحق صاحب هوية هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس
 السلام المومن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون
 فهذا تعين الاحد بالواحد في الفرد وبالحق صاحب هوية
 الواسع ظهر في السموات والارض جامع الناس صاحب هوية
 الكثرة هو الله الخالق الباري المصور له الاسماء المعنى
 يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم وفي
 عين جمع الجمع هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل
 شيء عليم الا انه بكل شيء محيط هو الذات الوجود المتصف
 بكل موجود ولا موجود الا ما هو له منه مشهود فافهم
 قال قائل كيف أتى على الالهية بالربوبية في قوله
 الحمد لله رب العالمين والالهية محيطة بالربوبية
 قلت وما توفيق العبد الاباسه سيده ومولاه هو
 تفصيل مجمل باجمع احاده واملكها للسامع جبا وتعظيما
 فافهم وايضا قال يا ايها الباسم يا الاله وهي الاسم الذي

كيف أتى على الالهية
 بالربوبية

هو الناطق والتقدير باسم الله الرحمن الرحيم ظهر الحمد لله
في مرتبة ربوبيته للعالمين برحمانيته ورحمته وتلا
ولم يذكر مرتبة الألوهية أي التجلي بحكمها مخبوا لقابله
حتى يأتي فيتنزل إليه بنظام والحكم اله واحد الله لا اله
إلا هو ونظايرها الآثري أن تلك فاتحة وهذه سيدة فأما
الملك والشيطان اسمهما في دائرة العزقان فالملك تقويم
التنزيه الرباني علما وحالا فهو به مقيد والشيطان مفيد
بصنعه والمخلص من خلوص من المفيد من بشهود الاحاطة
الحقيقية في الكل فلم يبق لمقيد عليه سلطان فهو القائم
بهو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم
فأنهم يوم يقوم الروح والملائكة صفا الروح هي الحقيقة
المدركة وقيامها هو تعينها مدركاتها من غير احتياج
إلى تعلق بحرم يكون الله لا دراكها وفعالها والملائكة
هي الصور المفارقة لحلم الهياكل المادية في الادراك واليؤ
مابة البيان فيوم القيامة هو تبين قيام الروح متعينا

الروح

الملائكة

بالصور

بالصور المفارقة حيث لا تحفي عنه مما في كتاب ادراكه
مما قدم وأخر قبل تجرده خافية يوم تبلي السراير ويكون
الحكم للعالم فمن تجرد بالمولود وقد عرف به الحق وكان
هو احب اليه واكثر في صدره من كل شيء لم يغلب عليه سواه
والا فليكن مهمي كبر في صدره فأنهم وكن به تغنم جأ
في صحيح الحديث أول من يدعي يوم القيامة ادم فيترايا
ذريته فيقال له يا ادم اخرج بعث الجنة يا ادم اخرج بعث
النار يعني أول من يحكم بالعزقان الحكيم الرباني حيث
يقوم بناطقته روحه فيكشف بالبيان احكامها
ويحكم بالحكمة الدايمة نظامها في كل دور هو ادم ذلك
الدور فدعاوه ظهور حكم روح العزقان في ناطقته بالكشف
والبيان ونثر آي ذريته له هو انكشافهم له بما يحكم به
عليهم فوقانه من هداية وضلال وفتح وحسن وما هو
سعادة وما هو شقاوه واخراجهم بعث كل واحدة من
الدارين هو بيان للناس ما به يسعدون وما به يشقون

و تقرير ذلك بالتقهير والتعليم في نفوسهم فمن سلك
طريقا منهما وصل عند تجرده بالموت الى منتهى طريقه وايضا
فما دام ابناء ادم يتوالدون برؤسهم و فاجرهم فادم يخرج
بعث الجنة و بعث النار فافهم. و انوار نواطق الهداة
الربانيين الديانيين هم حقايق يوم القيامة فاول
من يسمى يوم قيامة في كل دور ادمه ثم كل من يقوم
بروح ذلك الكشف والبيان بعده يسمى ايضا يوم
القيامة وهو الفرقان كما قال محمد قرق بين الناس
فمن اطاعه دخل الجنة ومن عصاه دخل النار وهذا
حله في حال دنس العبد فهذا يوم البعث فاذا مات انتهى
الى الحصول عيانا فيما كان حصله قبل ذلك اذ راكا
ما لم يغلب الله على امره فيستخلصه له مما سواه من حيث
عرفه بنفسه و حبه في حضرة قدسه قبل الموت
ولو ساعة احتضاره فافهم. و حضرات قدس الله تعالى
هي مدارك العارفين به الهداة اليه فالتخذ ذلك في شئ منها

مستقرا

مستقرا بحسن المودة والخدمة وصدق المحبة
والتعظيم تغتم فانه خير وابقى والله اعلى واعلم.
الروح حقيقة مفارقة بالذات لحكم المواد الجسمانية
فهي نورانية لا تميل بذاتها الا الى الامور العلية الربانية
النورانية والهادية الجبرمانية سيما الصلصالية هي لها هي
ظلمانية فادراك الروح لها هي نور رباني حكيم واذا
تعلقت الروح بهيكل رباني مادي جسماني التبتت
ظلمت تلك المادة بادراكها لموضع العلاقة فان غلب
حكم تلك الظلمة المادية على حكم النورانية الروحانية
صار ادراك الروح وهما بهيما وان لم يغلب والاقله من
الوهمية بحسب محالطته ومن العقلية بحسب
ظهور نورانيته فافهم. هذا فاذا كان عند الموت
فارقت الروح البدن وقد طبعت على ما ماتت عليه
فان كان حقار بائيا لم تنزل فيما هو مرادها لذاتها
وذلك هو الحاجة والمغيم وان كان باطلا مع حكم البدن

بلغ
الروح

المفارق لم تزل مصدودة عن مرادها لذاتها
وقد فارقها لغيرها العرَضِي بمفارقة البدن فهي محال
بينها وبين ما تشتهي ومحجوبة عن نور ربها وذلك
هو الحسرة والحجيرة فهي تعلقت به النفس المدركة
لحظ وهي وشهوة جسمانية فانه باطل يبطل تمام
ادراكها له بمفارقتها لمحسوسه المألوف عند مفارقتها
للجسم الذي حكمه تعلقت به لك الشيء فهي لما تعانیه
بسببه تقول يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلانا خليلا
ومهما تعلقت به لم راي رباني ومعنى نوراني فانه حق
لا يزيد هامفارقة الحكم المادي الاعلاقة وتحققا
به ومن ثم كان الاخلا يومئذ بعضهم لبعض عدو
الا المتقين فانظر لنفسك ان لا تصحب وتالف الاحقا
لا يزيدك الموت الا تحققا وليس ذلك الا عند من يعرف
الحق ويهدي اليه وامام يدعك وما يشتهي وهم
طبعك فلا يامرك بمصروف ولا ينهاك عن منكر

فليس

فليس لك بصاحب خير بعد الموت فان سلمت
منه بعد موتك سواء لا عليك ولا لك فلك السلامة
غنيمة والافضله اقرب من السلامة منه فانهم
ولا تعلق همك بغير اهل الحق تندم واجعل الحق
وجهة همك حيث ما توجهت تغفر والله اعلى واعلم
ليس السالك من يسلك الممالك فهو ليس الرفيق من
يضطرك الى خروج الطريق فانهم مهمي شوقك
للحق وسهل عليك مشقه السلوك الى جنابه فهو رسول
رحمه للحق اليك وما اثره من بعد ذلك في نفسك
فهو لو ارحمة الحميد نشره عليك فاحذر الاهداد
وانهض الى اهل الوداد تظفر بحبل المراد فلعل طريق
منتهى ولكل مجتهد نصيب والمرا مع من احب
فانهم والله اعلى واعلم اخبرني ابو صابر احمد بن محمد
الشهير بابن صلاح الدين الحصيني في بكرة يوم الاربعاء
تاسع عشرين جمادى الاولى سنة تسع وتسعين وسبع مائة

صديق القادر
وباء

قال كان لي جار في دكان الى جانب دكاني فحصل
في القاهرة وباء فيينا انا جالس في الدكان اذ طعن
جاري فقال لي يا احمد طلعت لي الساعة كبه وقد اخلت
اعضاي فانا الان لا استطيع ان اتحرك فم اعلق لي
دكاني واتيني من محلي الى بيتي فغلقت له دكانه
وحملته الى بيته علي بهيم وقت العصر فما اصبحت الا ميتا
فدفناه ورجعت الى الدكان قال فيينا انا جالس
اذ طعنت وطلعت لي كبة فقلت هذه مثل تلك ففقت
وقلت لا اروح الا الى بيت سيدي فجلست ساعة ثم
رجعت الى البيت الذي لي فجيئت الى باب بيت سيدي
جلست ساعة ثم رجعت الى البيت الذي لي فاصبحت ساكنة
الا لم عني قليلا فجيئت الى الدكان فيينا انا جالس اذ طلعت
لي اخرى فغاب ذهني من ألمها وبطلت حركتي فاستشرت الى
صاحب لي ان يوصلني الى بيت سيدي فجابني قال عاني على مصطبه
باب سيدي فظهر سيدي نا ومولانا وقت العصر ليشرق الجامع

الحاكم

فيه

الحاكم بالجوارس قال فقال لي يا احمد قلت لبيك يا سيدي
قال خذ هذه الشجادة معك وامشي فحملتها ومشيت وانا
في امر عظيم من الالم حتى وصلنا الى باب الجامع وما شكوت
لسيدي ولا ذكرت له شيئا من امري وسيدي التفت الي
وقال احمد قلت لبيك يا سيدي قال مالك تعرج قلت
قلت يا سيدي فيور لي كبتان وانا ستهما في الم عظيم وامر
شديده قال يا احمد خفت من الموت قلت يا سيدي يعني
ان كان مولاي راض علي فيا حبذا الموت في ذلك قال
فتعسر لي سيدي وقال ما تبالي ودخلت ففرشت
الشجادة الشريفة وجلست بين يدي سيدي ومولاي
فاستغرقت في حضرة سيدي ومولاي عما كان بي من الالم
حتى قمت الصلاة المغرب ففقت نشطا قال فوضعت يدي
في مكان الكتفين فلا والله ما وجدت لهما اثر ولا عينا
ورجعت في عافية وسلامة فلما رجعت نظر الي سيدي وقال
احمد كيف حالك الان قلت والله يا سيدي ذهب الي كله

الجامع الحاكم

ولست الان الا في العافية ولم يبق بما كان في شر
 فتبسم سيدي فالحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان
 ربنا العفو وسكروا لله اعلى واعلم حقيق علي ان لا اقول
 على الله الا الحق حقيق فعيل بمعنى مفعول من حقيق اي
 اوجد وجودا لا يتبدل فالتقدير اني رسول من رب
 العالمين موجود وجودا لا يتبدل علي ان لا اقول علي الله
 الا الحق فلا يمكن ان ياتي مني خلاف ذلك ويثبت ذلك
 بانه رسول من رب العالمين فهذه هي العصمة الواجبة
 للرسول ومثاله قول ابراهيم فطرهن وانا على ذلكم من
 الشاهدين اي فطرهن وفطرتي وانا على ذلكم من الشاهدين
 فكلانا مقطوعين علي ذلك فكانا نحن لا يصح جحد هن لذلك
 حالا فانا لا يصح جحدي لذلك حالا ولا قالوا فطرت الله
 التي فطرونا عليها لا تبدل لخلق الله وقد صرح يوسف
 بهذه العصمة فقال ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء
 ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس حيث عصم ائمة هداهم الى الحق

حقيق فيل

والي

والي طريق مستقيم من كل ما خل با ما قلتم هذه عصمة
 فطرية وجودية لا يصح تبدلها ولا يكون لصاحبها
 ابد اخلاف مقتضاها فانهم والنبين من ربهم
 فليطاعوا ويصدقوا ويعزوا بعز ربهم وتصدق ربهم
 وطاعة ربهم فانهم قال الله تعالى في المؤمنين والمؤمنات
 بعضهم من بعض وقال تعالى والنبين من ربهم فهذا
 يصح معنى ما يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى اله
 تسليمه انه قال انا من الله والمؤمنون مني وقد صح انه قال
 لعلي انت مني وانا منك وقال من رغب عن سنتي فليس
 مني فمفهومه من رغب في سنتي فهو مني ونحو هذا فانهم
 لا كان بتاريخ يوم الثلاثاء التاسع عشر من ذي القعدة
 عام ثمان مائة قلت لسيدي رايت اليوم في المنام رجلا
 فقيرا لا يساري الصوفية وسمعته يقول انا ما اشك
 فلاجل اني اوقن بكل ما يخطر لي لا ياتيني الهمة من جهة
 من الجهات وما ياتي احد الهمة الا من الشك ومن يقن

عام ثمان مائة

لا ياتيه همٌّ فقال لي سيدي وانا رايت اليوم في المنام ان
خيلنا هذه عند البيت الجديد الذي علي كتف باب
النصر وان ذلك البيت بيتنا وتلك الرحبة لنا وان باب
النصر بابنا وان بيدي مفتاح لطيف وانا افتح به باب
النصر ففتحته حتى لم يبق من الضبة مشبوكة الا سنة
واحدة او نحو ذلك ثم استيقظت فقلت لم يبق الا قليلا
سنة فمادونها او نحو ذلك ويفتح بنور بيت سيدي
ويدي تايد هم باب نصر الله والفتح الموعود به ويكون
مفتاح ذلك روح اسم الله اللطيف ويكون علما ان بيت سيدي
وخدمته بابه يومئذ هم خيل الله وانصاره ان شا الله تعالى
ان هذا الموحى اليقين فسبحان ربي العظيم جاني
الحديث الصحيح اذا احب الله عبدا امر جبريل والملائكة
بحبه فحبه ويضع له القبول في الارض فلا يراه احد
الا احبه واعلم ان الله لا يحب العناد فالله تعالى يحب الصلاح
ولا يحب الفساد يحب المصلحين ولا يحب الكافرين فيجب المؤمنين

اذ احب
الله

ولا يحب الظالمين

ولا يحب الظالمين فيحب المقسطين ولا يحب الجهم
بالسوء امن القول فيحب الكلم الطيب والله تعالى يحب
المحسنين ويحب الصابرين ويحب المتقين ويحب التوا
ويحب المتطهرين ويحب الذين يقاتلون في سبيله
صفا كما هم بنيان مرموص ويحب الذين يتبعون
خاتم النبيين في تمام مكارم الاخلاق ومحاسن الافعال
ويحب الذين يحبونه اذ لية على المؤمنين اعزة على الكافرين
محاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم وبالجملة
قاله تعالى يحب من تخلق باخلاقه الربانية فاما ندب اليه
الشارع بقوله تخلقوا باخلاق الله فمن كان هكذا احبه الله تعالى
وما تعلق محبة الله تعالى فيه حقيقة الا باخلاقه تعالى
فهو الجميل يحب الجمال الذي له في كل مظهر فان قيل فاذا
كان محبوب الله تعالى الموصوف بهذه الصفات احسني
او بشي منها يضع الله تعالى له القبول في الارض حتى لا يراه
احد الا احبه فكيف يبغض الظالمون ايمه الهدى والجاهلون

لا يحب الجهم بالسوء

يحب الظالمين
انه الهدى

لاهل الحق اعدا قلت لا فهم لجهلهم بهم لم يروهم على
 ما هم به في نفس الامر اجاب الله تعالى ولكن جهلوه
 فتصوروهم بغیر ما هم به من الامر فسموهم ضلالا
 وسحرة وكهنة وكذبة واشباه ذلك من الشامي
 الذیسمه التي هم يصدقها فلذلك لم يروهم حقيقة
 فلم يحبوهم لانهم ينظرون الي طواهرهم وهم لا يبصرون
 حقايق مراتبهم عند ربهم ولو ابصروهم من تلك الجنة
 لم يسعهم الا محبتهم ارايت احدا يذكرك له من هو موصوف
 تلك الصفات الحسني فلا يهتري شوقا لرويته ويعترف
 بصدق جبهه له فهكذا كل احد يحب اجاب الله تعالى
 من حيث هم اجاب الله تعالى وان جعل مقام احد منهم
 فابغض ما تصور فيه بجهله ولم يبغضه هولاء هو
 ليس ذلك المتوهم بالجهل وقد اشار محمد عليه الصلاة
 والسلام الى هذا بقوله الا تعجبون من قريش يسبون
 مذمبا وانا لست بمذموم انما انا محمد وبقوله اللهم اغفر

انا لست بمذموم
 بل انا محمد

لقوي

لقوي فانهم لا يعلمون فكل احد يحب جيب الله وان
 قابل بالبعض ظاهره لجهله به فهو يحبه من حيث كسبه
 غيره ولا يبغض الامر هو فيه لا هو وكذلك متى كشف
 عن عقله حجاب جهله حتى عرفه وجد به محبوبه الذي
 لا يجد لسو له سبيلا فافهم **لن** يصيب الارواح المحمدية
 بالعرفان والتحقق الا ما كتب الله لهم من العالم عبدا
 وذلك المكتوب لهم ^{الذي} يصيبهم هو عبد وهم واعم المولي
 مولا هم فافهم **الثبوت** سكون والتثقل في الامور
 حركة فاما من كائن الا وهو ساكن تحكم ثبوته متحرك
 لحكم مرتبته فان تجلي طاهره باحدها كان الاخر
 حلية باطنية فالجماد من اسرع الطينات حركة في باطنه
 كما قال الحق بلسانه المحمدي وتري الجبال تحسبها
 جامدة وهي ثمر من السحاب صنع الله الذي انقن كل شئ
 والافلاك من اثنتها في باطنه فارجع البصر
 هل تری من فطور ذلك لا حاطة الوجود وقوميته

لا يبغض الا
 مومنه

الرحمانية

الحجاب
 الكائنات

الافلاك
 الكائنات

جميع احكامه في كل مقام بحسبه فافهم اذا
شهد العبد ان كل ذي نفع عين من اعيان النافع
الحق وكل ذي ضرر عين من اعيان الضار الحق
وكل ذي حمل عين من اعيان الحامل الحق وكل ذي
عطا عين من اعيان المعطي الحق وقس على هذا
جميع الامور حتى الصلاة والزكاة والصوم والخوف
والخشية والضحك والتبشيش وكل الصفات
والافعال ولم ير شيئا من ذلك بالحقيقة الا لربه
الحق لم ير الا اعيان ربه الحق فحيث ما ولي فثم وجهه
فلا تلمه ^{ان} حيث قال حيث انجھت رايته وجهك ظاهرا
واليك في كل المظاهر اسجد ومتي لمته قال له وجده لا تطعه
واسجد واقترب فافهم ما الدور الا ظهورات
المجمل بتفاصيله شيئا بعد شي فالظهورات مختلفة
والظواهر بها جميعا واحد فمن تحجب بها عنه تنكر عليه
في كل منها فحكم مغاير ته لنفسه في الاخر ومن تعرف

التبشيش

اليه

اليه بها عرف انه في كل صورة هو في الاخرى فافهم كُن
عبارة عن تجل مجل كافة كمال كونه ونوره نهاية نشايه فلا
ينزال كايها متحركا دايما الى ان يستوعب ما يحتمله استعداد
الزمان من ظهوره التفصيلي وصورتك التفاضلية الطائفة
بتلك الكمية وشكلها هو المتجلى بها وحقيقتها عين حلمي فافهم
الربوبية امر في خلق والعبودية خلق في امر وكلها من دائرة
الملك حيث الموت والحياة فسيح بحمد ربك وكن من الساجدين
واعبد ربك حتى ياتيك اليقين فافهم انكم لن تروا
ربكم حتي تموتوا لان الحي القيوم هو المتنزل بالربوبية فلا
رب له فافهم اين انت وقد كان الله ولم يكن شي غيره وهو بكل
شي عليه محيط لا يعزب شي عن علمه ولا يخرج شي عن حكمه ارجع البصر
فانظر ما ذاتري فافهم الناس نيام فذلك جوار روية
ربهم في منامهم ووقفوا عما فوق ذلك فافهم موتوا
قبل ان تموتوا تروا ربكم قبل ان تروه ما الهج جمع التقيين
وهو الحق الذي الفوسوا فافهم ما اعرفك بما لا تعرفه

كان كمن

آية البديهة

أبده البديهة عند وجودك وانت لا تتصور ما هو
لانه لا يتصور سبحانه من فرفر جمع سبحان من اتقن
ما صنع فافهم ما وجودك وما موجودك أشان بالبيان
واحد بالحقيقة فافهم السبحان هو التعيين بسلب
صدا الحمد والحمد هو التعيين بالصفات الثبوتية
والاثباتية فاذا قلت الحمد لله رب العالمين فكانك قلت
التعيين بالصفات الثابتة كلها لله رب العالمين فاعرف والزم
واعمل بحالك على شاكلة قالك فافهم صلاة كل ربا ني
صورة اسرايه وما ثم من صورة الاسرا المحمدي لانه
اقامها من رتبة الدعاء الى المقصود وصورتها الاذان
الى رتبة الرجوع بالمقصود الى المعهود وصورتها السلام
تحية من عند الله بباركة طيبة فحمد امام كل ذي اسراء
في مقامه لذلك لم يفرض في مشهد الاسرا سواها فافهم
ان المصلي يناجي ربه وما ثم سواه فالعظيم كليمه والسميع سميعه
ما من الله الا اليه فافهم فاذا احبته كنت هو وما زلت

السبحان
الحمد

علم

المصلي
يناجي
ربه

فان لم يكن

فان لم يكن سمعته ولسانه فانا المتكلم السميع ما اغرب الحق
في اهله فافهم مني اقيمت الصلاة باقامة الشهادة لله لا تجد
صلاة الا المكتوبة وكاتبها هو المتعين بها فافهم فافهم فان ربيك يعلى
بداية وهو الذي يصلي بهاية وكتب عليك الصلاة واسطة
هكذا انكشف الامر في مشهد الاسراف فافهم الا اذا را اعلام
ودعا والاقامة اقامة والتطهر واعتزال الحوادث والتوجه
توجه واخلص اليه افراد المقصود بالقصد والتكبير
تجرد عن ملاحظة الغير بعين رغبة او رغبة والقراءة شغل
السالك بمناجاة مقصوده بعلمه وحكمته التي لا يأتي بها الا
هو فالسالك هو لا هو فمقامه يعطي الحبرة والقيام انتصاب
والنصب هيئة تحجبت بها الالف اذا تعبدت به في
مقام الفتح والركوع ضم القامة لرفع حجابه صورة المنتصب
عن المنتصب وظهور عظمته عن التقيد بمرتبة والضم
هيئة الالف في مقام الرفعة الجمعية فلما راع القيام الظاهر
مع بقا القيام بالصلاة على قيامه ظهر انه القيوم الذي لا يعوج قوامه

الاذا

ان ربي على صراط مستقيم فدان الرُوع مظهر عظمة القايم
 ولذلك تنزل فيه بسبحان ربي العظيم وقام على سبوحيته
 هذه فحمد وثني فاحتجته بحكم ما قبلها سميعة وقد سمع الله
 لمن حمده فكانت ربنا لك الحمد ملك السموات المشهد
 بنمامه واقضي المقام اظهاراً علوية القيوم بوحدة تـ
 فاخلعت صورة الضمة عن صورة الكسرة وهي هيئة الالف
 في مقام الخفض فدان السجود مشهد للتنزل بسبحان
 ربي الاعلى فهو القيوم بمراتب ربوبيته كما هو القيوم
 بمراتب عبوديته ولو كان ثم صورة جزم لثبت
 ذلك على ادراك محله حق اليقين لكنها صورة كونية
 ظاهرها حركي فسلونها باطنها والجلوس للتحيات
 صورة التملن بالتحقق الاقرب حيث يشهد الراجع
 التحيات والصلوات لمن رجع به وسلم على النبي وعلى نفسه
 وعلى كل عبد لله فمن النبي ومن نفسه اذا تحية من عند الله
 مباركة طيبة من غير التفات ثم حضر حضرة جهاته

فشل

فشل بها جميع الجهات فبالسلامه من وجوده لا مامه
 ثم من امامه لقرين يمينه ثم من قرين يمينه لقرين شماله
 فهي يساره ولا جله ولسانه قال اللهم اعني على ذكرك وشكرك
 وحسن عبادتك حيث اسلم بسر سلامه فلا يامر الا بخير
 قلنا يا نار كوني سردا وسلاما على ابراهيم وسلاما على المرسلين
 والحمد لله رب العالمين امين فافهم
 ما من الله الا واليه والافمن الى من وهو معلم ايها التتم وان
 كان عنكم اليه فمن انتم يا دليل من ليس له دليل فهو هو فافهم
 الظهور التفصيلي من كل اصل الفرع تنزل ومن كل فرع لاصله
 تعالى في كل مقام بحسبه والاسرار من مراتب هذه الدائرة
 ما اسرار من حيث آدم فمن دونه فمن فوقه الى حيث
 لم ير سواه الا الذي تنزل بهم فهدا عيانه التفصيلية
 انكشف فيها فكشف بها ثم كشفها حتى انكشف فها بطن
 فيها حين ظهر بها بطنت فيه حين ظهر منها فافهم
 الاسرار عين المسمى في كل مقام بحسبه فافهم كل من رجوع اسرايه

فهم

الاسرار عين
المسلم

اظهر بالتفصيل من ما انجمل فيه بالاطان حال اسرايه
 ما وجد له قابلا فافهم لما جمع محمد جميع من ختمهم وفتحهم
 في اسرايه ورجع فتح تلك الارواح في صور كشمسية بيان
 فالتبس كل روح بقابلها من اهل زمانه وحادثة من حضر
 منهم بين يديه فمن ثم قال لبعضهم مثلك آدم ولاخر
 مثلك نوح ولاخر مثلك ابراهيم ولاخر مثلك يوسف
 وكل من قال له مثل ذلك فهو من هنالك هكذا العلماء
 ورثة الانبياء وعلم امتي انبياء سايرا الامم ويبعث
 الله كل ولي على قلب نبي من هذا الكشف ولما تغير الظل
 في دايمة تنبعثه كان هو برسليته اليهم رسولا لجميع
 المرسلين كما اشار الى ذلك بقوله للنبيين ثم جاءكم
 رسول الابه ولما كان هو لا حيث لا يتلقوا الامر الله
 وان تنوعت مشاربهم ظهر الحق المبين في باطنه هذا المحمد
 بالالقاء الجامع للامور النبوية ظهورا الهيا فلقوه حيث
 لم يكن لقيهم في شهودهم الامن الله بغيث او شهادة
 كما قال صديقهم اني اسمع الله تعالى يقول لذا فهذا اخذ من الله

علم امتي انبياء
 سائر الامم

شهادة

شهادة واخر يقول قال الله كذا وفقني الله لكذا
 فهذا اخذ من الله غيبا وقد اشار الى ذلك بقوله اوليك
 الذين هدى الله فبهداهم اقتده أي في هداهم الذي
 تلقاه اليهم اقتد بالله في القايد منه اليهم او بوسايط
 روحانياتهم لعلم الذين يستنبطونه منهم ذلك هدي
 الله يهدي به الابه فافهم الضروريات
 والبداهيات انما هي امور وجدانيات وهي اصول
 النظرية فالوجدان اصول هذا الباب فافهم
 انما احتيج الى الحجج والادلة والتعاليم لتوقع المطالب
 من النفس موقع موقع الوجدان او ما يقارب به فهي وجدت
 المطلوب لم يحتج الى شيء من ذلك ومن ثم لم يحتج للضروريات
 الى دليل فافهم يا واحد الحق تحقيقا او تصديقا
 حسبك وجدك فان قال لك معتر من ما دليلك على
 حقيقة هذا فقل وجدك فان قال لك وما يؤيد منك
 ان اقول لك بل هو باطل والدليل على ذلك وجدك فلا يحجب

الضروريات
 والبداهيات

قال قال معترض
 ما دليلك فقل
 وجدك

ايها المحقق وقل له ومن ينازعك في وجدك هولاك كما
وجدت وهو لي حق كما وجدت قل جيبني وللعدا ما عشقوا
هكذا علمني للحكيم العليم الحميد قل هو للذين امنوا هذا وشفا
الايه فانهم اولى بك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح
روح فالامر عندهم وجدانيا فافهم وما رسلناك
الا مبشرا الي قوله تنزيلا الكلام عين المتكلم في الدائرة
السمعية كما قال ولقد جيناهم بكتاب الايه
فهو المتكلم وهو الكلام والقران عينه العقلي والفرقان
عينه الخيالي والمفرد المعبر عنه بصيغ تقرأه عينه
الحسي فالمفرد تنزل الفرقان والفرقان تنزل القران
والقران تنزل الكلام والظلام عين المتكلم والظلمات
التفصيلية من مجمل تجليه المعبر عنه بالكلام فافهم
الحقايق لا تنعدم سيما ان عرف ان ما شره الاحيقه واجده
هي الوجود فهي لا تنعدم ولكنها تنطق وتظهر بين تعيناتها
اجمالا وتفصيلا يقال امكنت وجدت ووجبت وقد

فانهم الذي يجدونه يكون باعده
فانهم بالوجدان

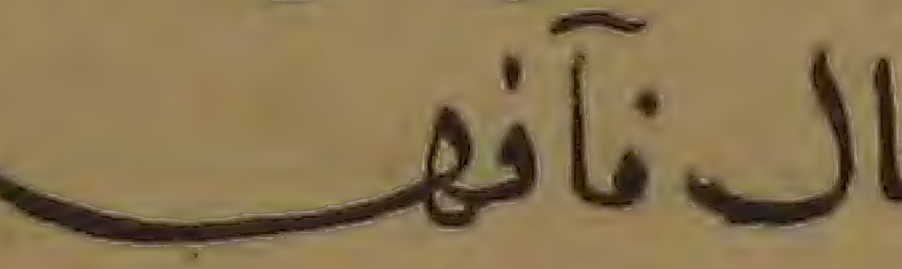
وما ذاك

وما ذاك الا وصفها باعتبارات ظهوراتها كما تقدم ما
ياتيهم من ذكر من ربهم محدث وهو قد تم فافهم
تأمل في قضية الادراك ترى المحسوس تنزل المتخيل والمتخيل
تنزل المتعقل والمتعقل تنزل شي يسمى لا يدري منه
اكثر من انه متعلق علم الواجب وليس يدري الواجب
اذا حقق عليه الامعقول حصل عنده في حكم التاصيل
لاظهار جملة معقولاته وما ذاك الا هو في نفسه وما
دون ذلك فهو عنده ممكن او مستحيل فافهم
اذا كان المحسوس تنزل المتخيل فالتخيل سابق الثبوت
علي المحسوس كالمعقول علي المتخيل والظن عين واحد
مجمل بظهوراته التفصيلية كما تقدم فيسمى
المعلوم حقيقة وذاتا والمعقول ماهية ومعاني حقيقت ذات ماهية
والتخيل روح ولطيفة والمخصوص صورة وشخص
والمثوهم في التخيلات نسبة وراية وفي المحسوسات
تركيب وتاليف والتمييز في كل ذلك فاعل الكشف قابل

حقيقت ذات ماهية

في كل مقام بحسبه فانهم الناطق فيوم الادراك
وحقيقة تحققه وحق تحقيقه ومن ثم كان مسمى الرحمن
في وجوبه والانسان في امكانه هو الحق المبين اعني الوجود
المتعين بالمرتبة المسماة في صبغة الامكان بالناطق
وفي صبغة الوجوب بالمتكلم والمرتبة الرحمانية مبدا
الارواح المجردة التي هي نظام الوجوب والمرتبة الرحمانية
الانسانية مبدا النفوس المفارقة التي هي نظام الامكان
وكل مبدا هو حقيقة ما يداعنه في كل مقام بحسبه ونظام
الوجوب مبادي تبوت بيان نظام الامكان فلعل
صورة نفسيانية انسانية امكانية رحمانية حقيقة
روحانية وجوبية رحمانية هي مبدا تبوتها البياث
حيث تسمى كلمة من كلمات الواجب في كل مقام بحسبه
وكما في دائرة الامكان انما هو مرتبة نفس انسانية في
دايرته واذا فهمت هذا فاعلم ان علوم هذه النفوس
حدود كلية في صور جزئية وعلوم حقايقها ماهيات

احاطية

احاطية في حدود كلية وتسمى هذه النفوس اذا تعينت
تصور نظامها قلوبا وتسمى حقايقها اذا تعينت
حدودها ارواحا امينة على القلوب وهي المنتزلة بقضايا
نظام الوجوب في مدارك نظام الامكان واذا انزلت
بقضايا التنزيه سميت ارواحا قدس في كل مقام بحسبه
ولعل مقام مقال ولكل مجال رجال فافهم  قال
الرباني الرحمان ان ربي علي صراط مستقيم هو احسن تقويم
المنتزل بالخط القويم كما قال خلق الله ادم علي صورته
واذا كان الوسط للرب فبالضرورة يكون جهاته لملكاته
الربانية اذ لا وسط الا في جهات في كل مقام بحسبه
ولوا جهات حسبيته ما قيل فلان اوسط قومه حسبا
وخيرا لمرورا اوسطها تعريف لوسط الامور بوصفها
لاخيرها ومن ثم كان المركز وسط الدائرة وهو
جامعها وتحقيقها ومقومها اذا استقامت كل موضوع
كونه بحيث يظهر به المقصود من وضعه فاستقامة الدائرة

استدارتها والفوس تقوسه والخط المنصب انضابه
ولما كان آدم اربابا محسوسا ظهر في تنزله المحسوس على صورته
الروحانية كما انها على صورته المعنوية كما انها على صورته
العلمية حيا قيوم ما بجميع الاسماء والصفات والصور
حكمة وسط على صراطه المستقيم ظاهر الكشف والبيان
بالفيل واللسان وقطب آلة الفكر وعجب الذنب في نوره
شامل لجملة احرف كلمته واحرفه منحرفة عنه في جهاته
وهو الغها المنعرج بكل منها في مصدره القابل منه
فالسبح والبصر والشم والذوق واليد والرجل وقوس
على ذلك سائر القوي التي هي املاك الاقلاك الربانية
عن اليمينيين والظاهر عنوان الباطن في كل مقام بحسبه
وهو هو ولعل مقام مقال ولكل رجال مجال فافهم
المدارك العشر خزائن كل شيء يدخل في كلمة كان فافهم
مشارعك الباطنة والظاهرة هي العبد الحق الذي
هو خزائن كل شيء قال بلسانه المحدث وان من شيء الا عندنا خزائنه

فافهم

فافهم خزائن جمع خزانة وهي موضع الاخطا والكتل
فاذا اضيفت الى ضمير الذات او صرح بها اضافة صفة
او اختصاص على طريق الفعل او الانفعال فالأخطا والكتل
متعلق بذلك من تلك الخيشية في كل مقام بحسبه فخرائنه
لذا ما تحزن فيها مبني للفاعل وخزانة لذا ما تحزن فيها
مبني للمفعول فافهم اذا حصلت في حضرة لا تقدر فيها
ولا منع فاسئل ما شئت تعطه فسل ما شئت والي هذا
اشار قوله واسئلوا الله من فضله ان الله بطلحي علما
في بعض اشاراته فافهم ان انكرا الاضواء لصوت
الحمار عبارة عن اسفل مرتبة الوهم البليد وهو الذكر
صور تحكاته اسفل مراتب النكرة البسيطة ولذلك
عبر عنها بالصوت فافهم لا يتأتى لذي نوي ان يرى
بجرد اعمار قالا ان تحول وتمثل له في صورة شخصية
تناسب ادراكه وحق هذه الصور بظهور آلة العالمين
فيها صور عارفيه الهداة به اليه فافهم خلق الله آدم على صورته

خزان جمع خزانة

محيط مثل كامل ليس كمثله شيء آية فافهم الخلق
 التقدير فالذي هو عين بالتحقيق هو مثل وغيره ^{بالخلق}
 المسموع قول الحق بلسانه المحدثي الجمعي انا كل شيء خلقناه
 بقدر سرف لا مكل على انها خبر انا فافهم اذا كان
 وجود الال هو وجودك فالعلم منه وبك واليك فافهم
 وخلق كل شيء بقدره تقديره فلكل موجود منه حكم خاص
 وله بكل موجود قيام خاص وكل شيء عنده بمقدار قوتي
 دخل بحكم مرتبة على مرتبة فنازعها في حكمها جاحا النعاند
 وحصل النقص ومتى لم يدخل عليها ما ينازعها ايمان لا
 يدخل عليها بحكم مرتبة اخرى احلا واما ان يدخل
 بحكم يتجدد حكمها ولا يباينه جات الراحة وحصل
 التواد فافهم الواجب حقيقة علم فعلي بطن فيه
 قابله وحقيقة الممكن علمه انفعالي بطن فيه فاعلمه
 فان العلم الفعلي حقيقة كل مرتبة فاعليه والانفعالي
 حقيقة كل مرتبة قابلية في كل مقام بحسبه والتمتع حقيقة

لع
 خلق التقدير
 انا كل شيء

علم فعلي
 علم انفعالي

علم

علم مجرد لم يحصل في صبغة التمييز الا شيئا في القول
 لان هذا التعريف وكل التعاريف صبيغ تمييزية انشائية
 فافهم من احاط بك ولم تحيط به فليست مثله ولا علي صورته
 فافهم ما تم على صورة الاحد الواحد المحيط الاحد
 واحد محيط فافهم ما دمت في دائرة الفرق لا بد لك
 من شرك واشترك اللهم خلصنا واستخلصنا امين وقد
 فعلت فافهم ما فرقة الاحباب الاعداب متى يرجع امرك
 الي حكم اصله وقد تنزلت من حق جميل جليل الي خلق ذي قربين
 ربنا اكشف عنا العذاب انا مومنون امين وقد فعلت
 فافهم نهى الحق بلسانه المحدثي عن قيل وقال البافينها
 من القلقلة عن مركز الوجد قال هو سيد ومولاي عقال
 عقلك بالادمار معقول قد قلب القلب منك القال والقيل
 اللهم خذ من كل شيء اليك واجمعنا بك عليك امين وقد
 فعلت فافهم اين انت ممن يستحيل عندك تحققك
 به اي قرب لك ممن هو عندك منزله عندك بذاته

من كل الجهات انظر يا بايتم تفتح فافهم انه بكل شيء عليم
احاط بكل شيء علما فان لم يكن كلاما هو شيء باي اعتبار كان
معلومه لم تشر هذه الاحاطة وحيث كانت تامة فعقولك
بالاعتبار الذي هو به معقولك ومعتقدك ومظنونك
وموهومك ومحسوسك بما هو به كذلك انما هو معلومه
وحيث كان ذلك كذلك وجب ان يكون علمه بالحقيقة
كل معني متعلق سواء سقى عقلا او وهما او حسا او
فعلا او مهما سمي به فوهمك علمه وحسك علمه
وتخيلك علمه وفكرك علمه وتعلقك علمه وفعلك علمه
وقولك علمه واختيارك علمه وعلي هذا ففسر ان لا تشهد
ذلك كذلك لم تشهد حقيقة قوله انه بكل شيء عليم
احاط بكل شيء علما وانما شهدت ما أولته فخصصت
به هذا العموم وقيدت به هذا الاطلاق بل تقيدت
به عن شهوده ومن ثم يظهر قوله والله يعلم وانتم
لا تعلمون فافهم اذا كان هو الناظر اليك بلك

عين

هذا الاطلاق

عين والعالم بك بطل ادراك وعلم فما شئ من شرايه
الا هو فلا يحجبك الريا عن القيام بما يرضى واحذر
ان يراك رايا حتى ولا انت حيث تظن انه لا يرضي فانه
هو الذي يراك حين تقوم في كل مظهر يرى ومتي فتح
لك هذا الشهود استغفر في الله من كل جهالة فانيما
تولي في شمو وجه الله وايضا تلي يات بك الله جميعا فاعرف
والزم ولك العنايم بلا جهاد فافهم ما العقل الاول
العقل الاول
صاحب الزمان
الاعقل صاحب الزمان ولا فياض الصور الاروحي
الحساس وقس على هذا باقي المراتب فافهم الحقائق
لا تتقلب فالمقيد لا يكون مطلقا والمطلق لا يكون مقيدا
وان تعاقبت صور المراتب المقبولة على قابليها لا يتبدل
لكلمات الله فافهم وانبتنا فيها من كل روح كريم
هو الادي ولقد ذكرنا بني ادم هذا خلق الله لانه
المخلوق الجامع المحيط فلا يكون خلاقه الا الجامع
المحيط وهذا هو الخلق الذي لا يتبدل لان البدل باسد

مسد للبدل

العقل الاول

صاحب الزمان

المطلق لا يكون مقيدا

منه واي شيء يسد مسد كل شيء علي الاطلاق حتي يبدل
به هذا الخلق فحيث لا بد له فلا يبدل ولا يتبدل
ما تم قابله يسع كل مقبول دفعة الا هذا القابل المحيط
بقبولات ما احاط به الفاعل المحيط وما دونه من القوابل
ليس كذلك فلهذا لك يقبل الواصل بدلا من الحاصل يوم تبدل
الارض غير الارض والسماوات بصورة جهة و نار و نحو
ذلك ولو في دائرة التسمية القولية والادمية اذا
قبل التبدل هكذا فليس ذلك له من حيث حقيقة
مرتبة الاحاطية ولكن من حيث ما احاط به المراتب
القابلة لذلك فافهم الحكيم العليم هو الاله حيث
ظهر وهو الذي في السما والارض واليه وهو الحكيم العليم
فمن ظهرك وجوده فيه بالحكم العليم بالنسبة اليك
فاعرف من هو الزم تغنم فافهم كل متميز بنفسه
او غيره ثابت حتي النفي ذلك بان الله هو الحق وان
تباينت الاسماء فافهم لا يظهر الحكم الذاتي من

مرتبة

مرتبة من المراتب من الارض منه الامن زمن ختم ابرتها
في كل مقام بحسبه فافهم احذر شر الحسد فانه يوجب
التباغض بين محله وبين كل ذي نعمة فافهم حبك للشيء
علي قدر بغضك لصدده وكذلك العكس وزنا بوزن
مثلا مثل سوا بسوا وهكذا امور كل مقابل بالنسبة الي
مقابلها فافهم الاشتراك والافتراق شاملا لكل
ماثل ومقابل فافهم تماثلات والكل متقابلات ذلك
لان الاحاطة لازمة لما لا حقيقة لمرتبة الالهو
فافهم لا نستعد من شيء ولكن استعد من شره
فان الخير شامل والشر يقابله فقل الاله وانت عند ظن
عبدك بك فاقدر لي ما علمته خيرا لي واصرف عني
ما علمته شرا لي والحق بي في ذلك من احبني واهلي
ولك الحمد ابد اامين فافهم التأثير بربوبية
والتأثر عبودية في كل مقام بحسبه فافهم
ما تم موجود الاوله علم فعلي هو حقيقة المراتب الفاعلة

احذر شر الحسد

ربيع الربيع

علم فعلي

علم انفعالي

وعلم انفعالي هو حقيقة المراتب القابلة لان ذلك ونحوه
من وجوه العلم ولو ازم الوجود الذات المقتضي لنفسه
ان يقتضي فهمه بكل اعتبار فما من موجود الا وفي نظامه
تأثير وتأثر فيه ربوبية وعبودية فهو عبد بتأثره
وهو رب بتأثيره والوجود واحد فالرب واحد هو رب
كل شيء اي القنوم بكل شيء والعبد واحد ان كل من في
السموات والارض الايت الرحمن عبد اي تلك الجملة
الانفعالية هي عينه العبداني وكلنا لك عبد فافهم
المعرفة علم وساطي فالعارف من عرف شيئا اي علمه
بواسطة معتبرة الوسايط ولو سجدده وهذا يجمع
المعلوم من الدلالات التي تحصل منها وهو يجمع بين شئك
وتفرق والعلم الذي هو مبدأ الكثرة عكسه
وهو اصله اذ لا يجمع الا بعد تفرق والتأطير مرتبة
المعرفة فاذا حققها الوجود بعلمه الفعلي ثم تعين
بها تعرف حتى نفسه ونفسها لانها علمه المسمي بالمعرفة

جاما اشار اليه

جاما اشار اليه قول هو سيدي ومولاي اراي وجهي فيه
حتى اريته بتحقيق وجهي وجهه في حقيقتي فعليه
انصالي بي وفي اتصاله به في اتصال جمعه في تشتي
وجا ايضا ما اشار اليه قول هو سيدي ومولاي
افرقني في كل جمع مجيع واجمعني من كل فرق مشئت
فافهم هذه المرتبة الناطقية هي المسماة بالحقيقة
وحقيقة الحقائق لان بها فيها تحقق كل مرتبة بنفسها
عرفانا فما من مرتبة الا وهي من حيثيتها عارفة بنفسها
بها من تلك الحيثية ولولا ذلك ما قامت بنفسها
في دائرة العرف الوجودي فافهم المشابهة
الاتحاد في الكيف والمماثلة الاتحاد في النوع والكاف
في لغة العرب تاتي للتشبيه فقوله ليس كمثل شئ
نفي للمشابهة عن المثل ونفي للمشابهة يكون بسبب
الانفراد في الكيف ويكون بسبب التجرد عن الكيف
وتعلق نفيها بالشئ لا يستلزم نفيها عما ليس شيئا فافهم

تحقيقه
حقيقة لها في

المماثلة

المماثلة

ليس كمثل شئ
نفي للمثل

أمكن
أخلق

الحق الوجود القاييم بالكشف والبيان في كل مقام بحسبه
والخلق التقدير والتقدير التنزيل منزلة النقيض
في المعاملة في كل مقام بحسبه وإذا ظهر هذا فاعلم
ان الوجود ما يستلزم الحكم به لأخر الحكم بثبوت
ذلك الآخر به وهو لا يقبل العدم حقيقة مطلقا لانه
نقيضه فلا يقبل حقيقة ما يستلزم قبوله حقيقة قبول
العدم حقيقة فهو قاييم بذاته غني عن مخصص
منفصل أحد لا كثرة فيه وأحد لا مبدأ له فرد
لامثاله لان احدا هذه الامور يستلزم قبولها
حقيقة قبول العدم حقيقة فهو ذات واجب
بما هو لا ذات الالهو ولا تنك ان جميع الموجودات
موجودات به فهو ذات كل موجود فكل موجود
صفتة وليس لها مبدأ أول الالهو اذ ليس بعد
الا العدم والعدم لا يكون مبدأ شيئا بالموجود واذا
قد تبين امر الوجود هذا فانت تعلم انك اذا نظرت

ذات واجب

كل موجود
صفتة

الى اي موجود

الى اي موجود نظرت اليه من حيث هو وجدته
ذاتا وقد تبين الا ذات الوجود فظهر ان الوجود
بالحقيقة هو الموجود والموجود هو الوجود ليس الا
فمن اين جاء الفرق والي اين تعم جامن الوجود الي
نفسه فكيف يتاتي هذا التعم يتاتي بان يقدر نفسه
مراتب علي طريقته التي تسميها في علم المعاني والبيان
والبدء بالتجريد البيان و انت تعلم ان لك
ان تجرد نفسك لنفسك في نفسك علي كل صورة وتكون
تلك الصورة كلها في خيال لك وتعامل نفسك من حيثيت
كل منها معاملة خاصة وتصور نفسك ناسيا لانيك
جردت نفسك وناسيا لك النسيان ومتحققا
لنلك الكثرة وتكون كذلك من تلك الحيشيات
وما هذا ونحوه الا عين فعل الوجود الذي هو انت
لامثاله ومانلك الامور كلها بالحقيقة الا انت
بلا زيادة فماتم علي كثرة الموجودات الا الوجود بلا

التجريد البيان

زايد

حقيقة فبامبد هذا التقدير من الوجود نعيم بدأه
اقتضاه لذاته ان يقضي وماتم الا هو فيقضي بنفسه
لنفسه وعليها على طريقة التجريد كما تقدم فضايا
لا تتناهي للزوم القضا بالاعتضا الذاتي فتلك
التقديرات تنزلات الوجود منزلة ما ليس الوجود
في المعاملة ويسمى هذه موجودات وبالضرورة
يكون هذا التقدير اولي في الوجود اذ لا موجود
شده وهذا هو المخلق الاول وتسمى هذه الموجودات
مراتب قدم وازل وايجاب وصفات ومعاين
وحقائق كذلك وبعد هذا يكون تقدير هذه الامور
التي هي لا وجودات وجودات فتقدير ما يسمى ذوات
وماهيات وتعيينات وإنبات ونحوه ويقدر
فيها مراتبها اللاحقة وذلك هو المخلق الثاني
حاجا في البيان الحقي الحمدي افعيننا بالخلق
الاول بل هم في ليس من خلق جديد فالاول تنزل

الوجود منزلة ما ليس الوجود والثاني تنزل ما ليس الوجود
منزلة الوجود فانظر هذا النمط ما اعجبه واغرب به
ومن حيث يتعلق قضاوه اللازم بتحقيق مقضيه
يسمى علما فعليا ومن حيث يتعلق بانكشاف الوجود
متعينا به يسمى علما انفعاليا ومن حيث يتعلق باثبات
تلك الاعيان لانفسها يسمى علما مجردا ومن حيث
يتعلق بتميز كل عين بامر يخصها يسمى علما مهيذا
ومن حيث يتعلق بترتيب المتمايزات يسمى علما
مرتبنا ونفس على هذا من كل حيثية له في قضايه
الكلامي اسم مناسب والمسمى بالحياة والقدرة
والارادة والكلام والادراك بمراتبه والتكوين
والبقاء والعقل والنفس والفاعل والقابل على كثرة
مراتبهما وهو المبتلدي جميعا وقد فتح باب تحقيق
حقايقه فان كنت مرتبة دخوله من هذا الباب
فحيها لا والا فلا فافهم مرتبه التقدير المقداري

هي التي يسمى العلم فيهما من حيث فاعليته التحديدية المفارقة
 عقلا ومن حيث قابليته الخاصة بهذا النفسا ومن
 حيث اثباتيته لذلك روحا ومن حيث فاعليته التجديدية
 المادية قوة ومن حيث قابليته الخاصة بذلك هيولي
 ومادة وطبيعة ومن حيث اثباتيته لذلك جوهر
 وهذا هو مبدأ أجواهر التركيب جميعا وهو حقيقة
 الجوهر الفرد الكلي الذي يشير اليه الفكر وهذه
 هي دائرة الخلق الجديد اللبسي الزماني فانظر ماذا
 ترى فافهم سمي العقل عقلا لموضع التقييد
 التحديدى الذى هو شأنه ويسمى لبسا من حيث
 تنزله بذلك في لبس الخلق الجديد لان اللب متجيب
 بقشور لا تلزم وهو مبدأها فافهم الفكر
 جولان ترتيبى لبى في دائرة الخلق الجديد ومن
 ثم جاء في البيان الحق المحمدي ان في خلق السموات
 والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب

سمي العقل
عقلا
ويسمى لبسا

الفكر

الايات

الايات فعمل التفكير حال اولي الالباب وعلته
 خلق السموات والارض فهو يريد الوهم
 فافهم آين ما توجه الفكر لايتأتى الا بمعابر الحق
 وماذا بعد الحق الا الضلال فهو لايات
 في الحقيقة الا بضلالات عن الحقيقة التي هي الخير المحض
 فهو لايات بخير محض قط فما انكشف فيه الحق
 بتحقيقه الحقيقي ولو بوجه ما فهو وجد علمي
 اعنى وجودي لا فكر و آيته انه لا يحتمل النقيض
 في محله باليقين فافهم الوجود اذا اخذ
 كليا مشتركا بين الموجودات كان قائما بكل موجود
 وهي الهيات في اشخاصها وهو مع ذلك ذات فهو ذات
 متصف بموجوده واجبا كان او ممكنا وله في كل وصف
 حكم خاص لحصوه مرتبة ذلك الوصف في نفسه
 فمن ثم اختلفت امور الموجودات وكان الواجب لايقبل
 العدد بخلاف الممكن وتفاوت الممكن المجرد والمفارق

الوجود اذا
اخذ كليا

والهادي البسيط والمركب كذلك فهو في كل موجود
بحكمه وأما العدم فإنه عبارة عن الوجود المجرد
عن الوجود والمفارق له فهو في الحقيقة وجود بطن
فيه أحاطه الوجود به لمفارقة محل ظهورها ومن هنا
سميت الموجودات مظاهر لكن ما هي هذه المظاهر
إذا قل هذا ينبغي أن يقال إنها أمور لا موجودة ولا
معدومة من حيث هي فما في الحقيقة إلا أحكام ولا حاكم
إلا الوجود فهي منه وإليه وبه وله وعليه ما تسمى
هذا ويسمى الموجودات الواجبة وهي باطنة في الوجود
غيب وكذلك المجردة والمفارقة فإذا ظهرت سميت
شهادة وعين ومادون هذا من الممكنات يسمى
بطونها قوة وظهورها فعل ويسمى العدم دوات مطلقة
ومعجوز عنها ونحو هذا قال سيد مولاي
وأيضا فهو الوجود لذاته بمعنى اشتراك في تحقق وجود
القول هو سيد مولاي ومن خلقه هذا بعكس القضية

وقال

وقال هو سيد مولاي عدم إذا هو لا يحاط بكفه
وهو الوجود إذا له يتقرر فانظر كيف تقرره لنفسه
بنفسه ومراتبه التي هي أحاطه الجديدة الوهمية
والفكرية والتصويرية في الأطوار الخلقية وهي المسماة
حدود الوجود قال هو سيد مولاي حد الوجود
توهم وتفكر والصور في كل كون يحصر المشهد تمامه
والجرد سابق الرتبة على الشخص فهذا العدم اصل
هذا التعيين الوجودي وما من موجود إلا في غيبه
وقوته كل موجود لكن ظهور ذلك عنه بحسبه فافهم
مراتب الخلق عدد مراتب الموجودات فأنهم جعل
والصنع والابداع والتكون والتمييز ونحو ذلك
كله تقدير فهو خلق بمعنى التقدير وإن لم يسمى
في بعض المراتب خلقا فافهم من ليس إلا هو لا حكم إلا
فلا حاكم إلا هو فلا معقب لحكمه فلا ينتسخ حكمه ومن
ثم لا تتقبل الحقائق ولا تخرج مرتبة عن خاصتها

ولا يخرج متقيد بمرتبة عن حكمها حتى ينطلق منها من
ثم كان هذا المقيد عاجزا عما لا يعجز عنه هذا وهذا
واحد ما لم يجد في هذا المقيد وعكسه ولعل مقام مقال
ولكل مجال رجال فافهم آياتها المقيد بمرتبة
عما هو محيط بها اذا وجدت مطلقك من قبلك وتحققك
بمحيطك فاعلم ان رحمة الله تغني لك بها فادخل فيها
بصدق المحبة تجد المقصود فافهم الرحمة
مبدأ الحكمة ما فيه وبه صلاح النظام وكمال القوام في
كل مرتبة بحسبها وصلاح كل مرتبة في اتصال مدد ما
نوعها اعني المرتبة المحيطة عليها بها وكلها تحققها
بها ومعنى هذا التحقيق غلبة حكمها المقبول على حكم قابله
عينا واثر في كل مقام بحسبه فافهم الجلالة
الغير مشتقة اسم الوجود من حيث هو الذات المحيط
بكل موجود فهو ذات كل موجود وكل موجود صفة
والجلالة المشتقة من الالهية هي اسم الوجود في مرتبة

آيات المقيد

أجلال الغير
المشتقة

أجلال المشتقة

الالهية

الالهية من حيث انه الاله ومرتبة الالهية في الانطلاق
بالصفات المحيطة بالتعلقات الحكيمة مراتب التحديد
جميعا في كل مقام بحسبه فافهم المرتبة التي هي مبدأ
الكشف والبيان والترتيب جميعا حتى ترتب
مرتبة نفسها هي التي تسمى الوجود من حيث هو وجودها
بالحق المبين وتسمى هي في دائرة الوجوب الالهية بالتكلم
وفي دائرة الامكان التحديد بالناطق وهذه المرتبة
هي تسمى علمها بالمعرفة على اختلاف العبارات عنها
من وجد وذوق وتحقيق وعلم يقين وعين يقين
وحق يقين وعلم نظر صحيح ونحو هذا فكل هذه وجوه
علم هذه المرتبة فلا تحصل معرفة لمرتبة من المراتب
الابها وما تسمى يعرف بنفسه الاله فاذ اظهر بها واجب
عرف بها نفسه وعرف بها نفسها فاذا تعين الوجود
بها عرف بها كل معروف حتى نفسه وعرفت به بنفسها
نفسها اذ عرف بها نفسها وهو متعين بها فافهم ولا احيط

التكلم
الناطق

من هذه المرتبة ومن تلازماتها الحقيقية في هذا الباب
تأتي مراتب الاتحاد والحيرة والتباس كل فرع بأصله
وعكسه وقد فتح لك باب عظيم الى عجائب حضراتها
ودواير كشفها وبياناتها وترتيباتها وهذه المرتبة
هي مطلب كل طالب معرفة بنفسه او بسواه من المراتب
جميعا فاذا حصل فيها كانت غايته لانه يجد نفسه
فيها عرفانا ومن عرف نفسه عرف كل شيء وفي هذه
المرتبة يظهر الوجود باحكام كل المراتب فانهم
من ظهر لك وجوده بالحق المبين بما هو الالهة بالنسبة
اليك فاعلم انه في الوجوب الهك الحق المسمى بالنسبة
اليك بجميع الاسماء الحسنى الواجبة وفي الامكان
الحدوثي هو امام هدايتك وولي رشيدك واستاد
تربيتك المسمى بالنسبة اليك بجميع الاسماء الحسنى
الامطانية ومن اي جهتيه شهدته يقينا اتاك
محدده بحكمها فانهم كلما تراه فانه عين وجودك

ثم فانظر

ثم فانظر ماذا ترى واذا رايت الناطق الالهي
فقد رايت عين اجل مراتب وجودك فاعرف والزم
واعتصم التحقيق وتطهر من كبريته باجل مغنم تحجب
وجوده بامكانه اكناز وتحجب حقيقته بغيرته وانفصا ليته
اكناز وحيث تنزل بالمجردات عن موانعه فقد
تنزل بالظهور من كبريته فاذا تجرد لك ظفرت بالاكبر
من حيث لا يكثر عنك ما اجل الجلالة من غنيمته فافهم
ايها الواحد اذا سالك احد عما وجدت سؤال تفيد كان
يقول لك ما تقول في كذا قل له هل قال احد سواي في
هذا بشي فان قال لك لا او لا ادري قل له فهو عندك كذا
فان اعترف به فذاك والا كان لك مخلص من شره ان
انكره وان قال لك نعم قال فيه سواك قل له فانت صدقت
بدلك ام لا فان قال لك نعم قل فلاحاجة بك اذا لقولي
في هذا فان قال لك لا قل له فانا عندك افضل منك لك
القال واولي بالحق بالفعل او بالامكان فان قال لك لا

بلع

قل له فانت عن تصديقى ابعد منك عن تصديقه
فلا حاجة لي ان اقول لي ان اقول لك شي وان قال لك نعم
فاجبه ولك الحجة عليه وان كان مفتعلا فافهم
من لم يتجرد عن ما سوى امر لم يباشر تحقيقا
اي بشر شركك ثوبان معا لا يحسك الاشعار واحد
وما بعده دثارات فافهم لا يحسك الا المطهرون
اي لا يتحقق به الا المتجردون للصلة به عن موافقها
المانعة لان الطهارة التجرد عن موانع التلبس
بحقيقة الصلاة التي هي صلة بين العبد وربه فافهم
الا نصار شعار لرضا هم به عما دونه يحبون من هاجر
اليهم الاية فجهلهم له لعلة سوى التحقق به والناس
دثار لتعلقهم بالعلل الخارجية عن التحقق به اما ترصون
يا معشر الانصار ان يذهب الناس بالشاة والبعير
وتذهبون بي الي رحا لمرقا الوارضي فاعرف الانصار
سماهم فهذه ايتمهم لمن توسم ولا تشيدهم بقبيلة

الانصار شعار

والناس دثار

ولا طائفة

ولا طائفة سوى من لهر هذه العلامة من كانوا واين كانوا
ومتى كانوا فافهم وثيابك فطهر لتكون ثياب صلاة
فافهم قيامك بالامر لاجل امر به وچده اخلاص ويزان
ذلك ان تعرضانه هناك عنه موضع ان امرك به او عكسه
فان وجدت نفسك تنسبط باحدهما اكثر من الاخر
فاعلم ان قيامك به معلول وانه شهوة نفس والافلا
فما اعز الاخلاص وما ادق ادراكه فافهم الملك
يدعوا الي العلل الصالحة فانها مطلعة والشيطان
يدعوا الي العلل الطالحة وهي مافاة العلل الملكية لانها
مطلعة والآله يدعوا الي الاخلاص فلذلك جاء انه
سر الرب في عبيده لا يطلع عليه ملك فيكته ولا شيطان
فيفسده وسر الشئ هلة ايجاد غايته كانت او
سواها في كل مقام بحسبه فافهم القرينان مع
ظاهر القلب فقط لانه بيت الرب وصاحب البيت
ادري بالذي فيه فافهم الواحد اصل العدد فما لا ينقسم

اخلاص

أصل ما ينقسم في كل مقام بحسبه فافهم اذا تعين
 الواحد بواحد بينه التي هي مرتبة سلب الانقسام
 كان العدد المتفرع عنه باطناً فيه فباطن العدد واحد
 وباطن الواحد عدد من حيث التاحيل والتفريع في
 كل مقام بحسبه فافهم ظهور الواحد بالواحدية وجوب
 وقدم وازل وظهوره بالعدد دية مقابلة فافهم الباطن
 غيب والظاهر شهادة في كل مقام بحسبه فافهم ما سمي
 القلب الامن قلبه ولا يتقلب الاذ واجهات منقسم فظاهر
 القلب تعين به ما لا ينقسم وهو عينه وباطنه فافهم
 القلب بيت الرب ورب البيت يسكن باطنه ويتنزل
 الى ظاهره فافهم سكنى ما لا ينقسم ليس سكنى المنقسم
 في المنقسم فلا تتجلى الحلول الظرفية في جانب الربوبية
 مادمت في حكم مراتب الخلق الجديد اللبسي فافهم التمثيل
 ظهور المفارق بالمادي للحس كظهور المثل بالمثل للتجلى
 في كل مقام بحسبه فافهم لكل مرتبة مقيدة ادراك بحسبها

فانما تعين بالعدد الذي هو مرتبة
 بتو ان الانقسام كان كما هو الواحد باطناً فيه

فانهم

الادراك

فانهم الادراك هو القضا الوجودي المشترك
 بين المراتب العلية من حيث ان الوجود وجود مرتبة
 تعقيد وهي المحدود به بحالاً تتجاوزه في الترتيب الى سواه
 وعلامة التقيد بها منع المترتب فيها عن شهود نفسه حقيقة
 كل شي بوجده انه غير كل شي فمن حصل في مرتبة حدية
 فحكمت عليه بهذا المنع والوجد فهو مقيد بها والا فلا
 فافهم الادراك اربعة مراتب تعقل وتخيل وتوهم
 واحساس فما من مقيد الاوله ذلك كله بحسبه سوا
 سمي جوهر مفارق او غيره حيوانا او غيره فافهم
 الخارج عبارة عن الكشف الادراكي الذي فيه به تنكشف
 المفيد انما منفصلة عن مدركها فافهم ليست المستحيلات
 الا امور في عينك وقوتك لم يتعين بها قوا بل خارجيه بالنسبة
 اليك الا ترى انها قائمة في تخيلك وتوهمك فافهم
 لا تطالب ربك بشي فان المطالبة تربت وليس لك شان العبد فافهم
 من ابعد المطالبات عن الصواب مطالبة العبد ربه بعلة امره او نهييه

أبعد المطالبات
 عن الصواب

المشتق
الاول

ولا عن نظام قدرته مقدور مرتبة اخرى يسمى الله
مشتقا من الالهية وهي الانصاف بهذه الصفات الكاملة
من حيث انه صاحب المرتبة المرتبة للموجودات ترتيبا
متفاوتا بحيث يكون كل مرتبة دونها في التي هي اعلي منها
ومع ذلك فهو يبين اسباب بلوغ كل مرتبة الي كمالها يسمى الرب
ومن حيث انه الثابت في الاعيان ثبوتها لا يعثر به لغيره لانه
المتعين بها ابدان بطن ببعض وظهر ببعض حسب
ادراكه في بعض مراتبه يسمى الحق والموجودات المحققة
تسمى عقولا او قلوبا بحسب الدواير والموجودات المقدرة
تسمى نفوسا و ارواح بحسب الذوق والموجودات
المدركة تسمى نفوسا او ارواحا ايضا والروح ما به الادراك
والنفس ما به الادراك والموجودات الفاعلة والمنفصلة
تسمى قوى او طبيعة وكل مبدأ عقول او قلوب تمثلها
في التوكل عنه فهو رحمانهم ومنزلته مشرقا بذلك
فيهم من ما هو مجرد عنهم منزلة الرحيم من الرحمن فهو رحمانهم ورحيمهم

الرب

الحق

الروح
النفس

فتحنا لك
العلم الاعظم

وقد فتحنا لك باب الكبر الاعظم فان كنت ذا قدم
صدق فتقدم واعرف والزم تغنم فافهم دايمة الحياة
ابد دايمة العلم و مراتبها شهادة مراتبها ودايمة العلم
ازل دايمة الحياة و مراتبها غيب مراتبها والله بكل شئ
محيط عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم فافهم لكل
مقدمة نتيجة فافهم مقدمة هو ظاهر ونتيجته من حيث
انه مقدمة يطلب منه تلك النتيجة وتلك النتيجة
باطنه من حيث انها تلك النتيجة المطلوبة من تلك
المقدمة فنظام الازل ظاهر الابد في الازل وباطن
نظام الابد في الابد ونظام الابد ظاهر نظام الازل
في الابد وباطن نظام الازل في الازل فافهم كمال
كل مرتبة في تحققها بشان ما هو اعلا منها ومفيد
كل مرتبة كمالها هو بتلك الافادة ربها وهو
بتدريجها في مدارج تلك الافادة مراتبها فافهم
الوهاب مبدع المسببات والاسباب والمقدّر

الوهاب

خالق السبب بالاسباب فمن غلب عليه حكم الوهاب
لم يصعد معه امر بالاكتماب وانما تظهر له العجائب
والغرائب وهو حر من رق الاسباب بل وهو ربي الاسباب
فما هو شأن المحققين ومن غلب عليه حكم المقتدر لم
يصعد معه امر الابنوع اكتماب وقد يتأق له بذلك
عجب عجاب ولهمذا نرى العارف المحقق يا بي الله عليه
ان تأتيه الامور الذي تختارها الامن حيث لا يشغل
همنه باسبابها العادية حتى انك تراه ينتسب امر
بالوجه والدعا فيمسك عنه ذلك الامر لذلك
التسبب وما ذاك الا لانه عين معروفه الذي لا ينبغي
ان يظهر الابوجه السيادة والعز فعلا لما يريد
فاداخل الشئ بذلك خشع له واسلم فدان كما ان يكون
واما حيث ظهر بوجه التسبب تنكر فتوقف المراد
وتعذر واما تخليه في المراتب السببية والمظاهر
الكسبية فبوجه العبودية والقابلية والله يحكم

لامعقب لحكمه

لامعقب لحكمه ان الحكم الا لله ولكل مقام مقال ولكل مجال
رجال فافهم الحق المحيط يحكم بالمراتب العينية
فيحققها ويظهر بها فيصرف احكامها فهي تحكم بظهوره
بها ولا تحكم عليه وان حكم هو بها لنفسه حتى ظهر بها
والدواير متقابلة ومتماثلة في نظام الفرق والحق المحيط
قيوم الكل فلا مقابل له ولا مسائل فافهم اذا كان عارف
بالحق المحيط في عالم من العوالم فاعرف ما يرد على ذلك
العالم بما يرد على ذلك العارف فان انقبض وقت ذلك
العارف فاعرف ان القبض ستنصرف احكامه في ذلك
العالم وان انبسط وقت ذلك العارف فاعرف ان البسط
ستنصرف احكامه في ذلك العالم وقس على هذا وتوسم فافهم
نظام الملك في الواحدية القهارية فمتي عرضت شركة
انخرم هذا النظام في كل مقام بحسبه لمن الملك اليوم
الله الواحد القهار ونظام الربوبية في العز المصوب
بالغفارية فمتي عرضت ذلة او مشاححة انخرم هذا النظام

نظام الملك
كأنه لا يغير في كلمة
الرؤساء

بقدر ذلك العارض برب السموات والارض وما بينهما
 العزيز الغفار فافهم الأم عبارة عن المبدأ الذي
 به قوام ما يتبد وواعنه وصلاحي نظامه مع استمداده ما
 يتبد وواعنه من اصل هو فرع كالعقول للنفوس والعقول
 الموجودة عنها بما هو لها من وجودها الحق لان الأمر لا يمدى
 كذلك اذ هو متكون من كونها ومترب في كفايتها ورضا
 والكتيب رسوم مادية موضوعات لتعريف في الادراك
 حقايق مفارقة علمية تلك الرسوم مثالاتها فام الكتاب
 عبارة عن النفس الطلي وفي الحقيقة عن حقيقة التمييز
 المستمدة من حقيقة العلم المجرد مثالات المجردات
 الوجودية ومنها العقول الكلية فمادونها ونظامها
 الكتاب في العلو المصحوب بالحكمة وانه في ام الكتاب
 لدينا لعل حكيم ومن هنا تنزل ارواح التليم الاله
 على درجاته الى المدارك البشرية وما كان للبشر ان كلمه
 الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى بآذنه

اتم الكتاب

مايشا

مايشا انه علي حكيم فافهم او ثبت جوامع الكلم اي قوي
 الناطق الالهي او ثبت فواتح الكلم وخواتمه اي ارواح بيان الجمع
 الفرقان في نظامه جامع حقايق الكشف والبيان من دايمة
 الفرق جميعا كما قال ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد
 علمنا المستأخرين وان ربك اي ناطقك الحق المبين هو
 محشورهم اي شفع ارواحهم بالكشف والبيان في قوايل
 المتلقين عنه بايمان انه حكيم عليهم قد جاتم الحق من ربكم اي
 قد جاتم ربكم بعينه الحق لا مثال مو هو م فافهم
 وما انا عليهم بوكيل لكني صاحب الحق فافهم واهب
 حتى يحكم الله اي حتى يظهر الحكم الجامع الالهي بخاتم
 المهديين وهو خير الحاكمين فافهم ما اعجب هذا الامر
 لما ظهر الحق في خلقية التامل العارف تحجب بالتنزيه
 عما به ظهر غاية الظهور فبالظهور بطن وباقوي
 التجلي تسترقافهم السبحات سلطان دايمة الفرق
 الاثري كيف يثبت التعابير الحقيقية ليظهر بنفي حدود المراتب

وارواح بيان الجمع

آتم الفرق

دائرة الجمع

عن مرتبته و الحمد سلطان دايمة الجمع الاتري كيف ينبغي
التغايير الحقيقية باثبات ما ثبت لكل مرتبة من صفات
الطال لمرتبته فلا متصف بها على الحقيقة الا هو وقد
ثبت انصاف المراتب بها فليس في يوم المراتب كلها حقيقة
وجودها الا هو فافهم بالسبحات يسرى النظر الى
شهود وجه الحمد بوحدة الوجود وقد كشف عنه حجاب
الكثرة بنفى الشريك مطلقا ولذلك ابتدأ سورة الاسراء
بسبحان الذي اسرى يعبد ليلا من المسجد الحرام الى
المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من اياتنا انه
هو السميع البصير فلما راي انه هو السميع البصير انتهى الى
الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك
فكيف بالملوك فكيف بالجبروت فكيف بماوراء ذلك فافهم
جاء في الحديث قيل لي انظر الى افق يعني في اسرايه فنظرت
فاذا اسواد عظيم قد ملا الافق فقيل لي هذه امك
فانظر كيف امته هي تلك المثالات الروحانية الظاهرة

بلغ

في افقه الكشفي

الافق

في افقه الكشفي قيل تكون مثلاتهم الجرمانية والافق
عبارة عن محد وظهور الشيء اما بابتداء كالاتي في الشرقي
او بانتهاء كالاتي في الغربي فالجسم المشترك افق المحسوسات
والخيال افق الخيالات والعقل افق المعقولات فالاول
هو الافق الادني والثاني هو الافق المبين والثالث هو الافق
الاعلى وما بين الاول والثالث جملة سدرة المنتهى وما
بين الاول والثاني منها هو طوبى مقام روح التحريك ميكائيل
وما بين الثاني والثالث منها هو نسا مقام روح الفكر جبريل
والافق الاعلى مستوى الرحمن والاستواء هو التجلي التام بمعاني
الجلال والاکرام وكل موجود مستوي لوجوده ووجوده
مستوى عليه بما تجلى به فيه التجلي التام وكل مقام يقال
ولكل مجال رجال فافهم وكفد جاهد من ربهم الهدى
قال المفسرون معناه جاهد من الرسول ببيان الحق بالهدى
هنا البيان والرسول ظاهر خلقه هو ربهم بالهدى الحق
وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاهد الهدى لان قالوا قال

الافق الادنى
المبين الافق الاعلى

الاستواء

المفسرون المهدي هنا هو محمد صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم هو الايمان وقيل الاسلام وقيل القرآن وكل صواب ان شاء الله تعالى فعلى انه محمد فانظر الى قوله وان تدعهم الى المهدي فلن يهتدوا اذا ابداء اي وان تدعهم الى حقيقتك معينة بحيث تقول لهم انا المراد المقصود والحق المشهود فلن يقبلوا هذا ولن يسعوه فلن يهتدوا وهذا خبر عن الذين لم يعرفوا منه الا ظاهره الخلق ولم يفتح لهم نور الاطلاع على باطنه الحقي كما قال وان تدعوه الى المهدي لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون اي الباطن وهو لا هم الذين كانت اعينهم في غطا وهم عن ذكر الله الذي هو عينه وشاهد غيبه فانهم العقول حقايق اسما الذات والآرواح حقايق اسما الصفات والنفوس حقايق اسما الافعال ولكل اسم دائرة تأثيره وسلطانها وتجلياته فيها اسباب مسبباتها فاسباب الخلق تجليات الخلق واسباب الرزق تجليات الرزاق وقس على هذا الوجود متنوع

الظاهر

الغفور
الارواح
النفوس

الوجود

الكل

الكل وقبومهم الا انه بكل شي محيط فانهم صور اسباب الارزاق ارباب للعوام القاهرين المدارك على الخلق وعبيد للخوام النافذين الى التحقق بالحق الاتري كيف العوام يتولون الانفاق على عبيدهم وينفق عليهم مستخدموهم وهم لا يعرفون لهم رزاقا الا الاسباب المألوفة بينهم وخوام الناس يولون الانفاق بعض خدامهم كالوزير واستاد الدار وما اشبه ذلك وقد كان بلال متولى نفقة السيد الكامل صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما وكان يقول له انفق بلالا ولا تختش من ذي العرش فلا لا والخواف ينظرون الى المسبب لا الى الاسباب فالاسباب عبيدهم ومسببها حقيقتهم فانهم وما انت تسمع من في القبور ان انت الا نذير فالمتكلم بلسان الحكمة الربانية تسمعه العقول الروحانية بافهامها ولا تسمعه النفوس الجسائية بافهامها فانظر كيف هو لا يسمع من في القبور فلا يسمع الامن لا يموت ولا يُقبر انك لا تسمع الموتى وكل نفس غلبت على ملكات ادراكها

كان بلال متولى نفقة السيد

غلبات جسمانية فد لك الجسم قبراها وهي فيه ميثقة
 حتى تخفى بروح حكمية بانية بخلص ملكاتها من تلك الغلبا
 وعلامة ذلك اشارة صلاح النظام الروحاني على املاح النظام
 الجرماني التي تسع قوله ولكم في الارض اي الصورة
 الجرمانية الكثيفة مستقرة ومتاع الي حين قال فيها
 تخيون وفيها تموتون فلا يتعاقب هاتان الحالتان
 الا على اهل هذه الارض ومنها تخرجون فافهم الحق هو
 الوجود الثابت على مرتبته فهو المتعين بالاعيان اذا علم
 بمراتب عينية مجردة وبالاول هو الظاهر بعينه والباطن
 بتنزيهه عما به تعين وبالاخر هو الباطن بتجرده
 والظاهر بحمده بما يثبت له عقول التنزيه فافهم
 الهمة عبارة عن باعث النفس على الجهد في حصول الغاية
 في كل امر بحسبه فالباعث على بلوغ الحكايات الحقيقية الجيدة
 همة عالية همة الأغليين واولئك لهم الدرجات العلى والمعكوس
 منكوس فافهم وكلمة الله هي العليا كلمة الله هي النفس التي غلب

في الارض الى الصورة
الجرمانية

أي هو الوجود
الثابت
وهو المتعين
بالاعيان
التي هي
المراتب
العينية
المجردة
وبالاول
هو الظاهر
بعينه
والباطن
بتنزيهه
عما به
تعين
وبالآخر
هو الباطن
بتجرده
والظاهر
بحمده
بما يثبت
له عقول
التنزيه
فافهم
الهمة
عبارة
عن باعث
النفس
على الجهد
في حصول
الغاية
في كل امر
بحسبه
فالباعث
على بلوغ
الحكايات
الحقيقية
الجيدة
همة عالية
همة الأغليين
واولئك
لهم الدرجات
العلی والمعكوس
منكوس
فافهم
وكلمة الله
هي العليا
كلمة الله
هي النفس
التي غلب

عليها الحكم

عليها الحكم الا لاهي يظهره فيها تخلقوا وتحققوا وكشفوا وبينا
 هذا هو حقيقة معني هذه الآية وفيها ايضا ان كلمة الله اي
 الكلمة التي هي قولك الله هي الكلمة العليا فهي الاسم الاعظم
 فافهم من عرف الله حق معرفته قام بحقه في كل مظهر
 فاعطاه حقه من دايرة الجمع وعظمه العظيم الايق
 بالحق في مرتبته واعطاه حقه من دايرة الفرق وعامله
 على شاكلة مرتبته فليس للعارف حجة جاهلية تبيله
 عن احسن تقويم فافهم لأئمة التحقيق الروحاني
 السيادة في دايرة الجمع وعلى من اكابرهم ولأئمة
 التشريع الفرقاني السيادة في دايرة الفرق وعموم
 اكابرهم ورؤسائهم في دايرتين ورؤسائهم في دايرة
 ما مومر في اخري فافهم كل ذي حق حقه ان كنت عارفا
 فافهم مراد الحق بالخلق بالسببة الي عقول التنزيه
 بحكم الفرق ان يسبح بحمده ويحمده بحمده ويوحده في
 كماله والتوحيد حقه الحقيقي في كل دايرة اذ ليس حقيقة الالهو

ملح

دايرة الجمع
دايرة الفرق

فأفهم من عرف الحق لم ير الا الحق فماذا بعد الحق
الا الضلال فأفهم من حضرنا حضرات الائمة مرايا
امور بواطن ما مومنين فيروا نهم الحسن في حقهم
ليثبتوه ويروهم عند ذلك لينفوه كما ترى المراه
من وجهك ما فيه من حسن لتثبتته وما فيه من لوت
لتزيله وتتنظف منه وانت في ظاهر الامر ترى ان ذلك
منطبع في المراه التي رايت بها وهي متجذره عنه
بحورها فمكذاهمي راه المامومون في ايمانهم من
احوال المامومين فينبغي لهم ان يعلموا تجرد ذات
ايمانهم بالحقيقة عن ذلك وانما ذلك هو بواطنهم هم
اشهدهم الائمة اياها وللائمة فوق ذلك مطهر فاذا
سمعت عيسى آدم ربه فغوي فقال له ربه الم انهم كانوا
الشجرة الايات ثم اجتبا ربه كتاب عليه وهدى
فاحذر ان تظن نقصا باهل الكمال واعرف ان ذلك
انما كان اظهارا لك كيف تتدأوي اذا ابتليت فيها

تلك الحضره وقس على هذا فأفهم الغفران الوقاية
ما يغفر بها يسرو منه سميت البيضة مغفرا والكفران عكسه
والتحكير تدريح في ازالة الكفران بالغفران والاستغفار
استمداد الغفران وحقيقته التوجه بوجه الاستعداد
الى التخلي الكمال بدل النقص وبالا حسان بدل الاساءة
وبالمسرات بدل المضرات وغايتة التحقيق بالمحبوب
الحميد تحقيقا ذاتيا يستحيل به عروض منده لمحله
ويكشف به لما تقدمه من امنداده حكمه تدخل تلك
الامنداد في نظام حسن ذلك المحبوب وحده وهذا هو
تبدل السياف حسنا وهذا هو العصمة في كل مقام
بحسبه وآليه الاشارة بقوله ليغفر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تاخر وغاية الغاية في هذا الباب ان يغفر
الله منك حكمه حكمه ما دونه فلا ينكشف فيك الاوجهه فانهم
ولكل مقام مقال وكل مجال رجال والله اعلي واعلم جاني الحديث
عن اهل الجنة ان ربهم سبحانه وبحمده يمنهم ويعطيهم حتى تنفذ ايمانهم

فاذا نفدت اما نبيهم رفع لهم الحجاب عن وجهه فما كان
 جابا عليهم عن وجه ربهم الا ما في انفسهم من الاماني
 ايها الاماني العبد ففرغ نفسك من التعلق بسوي مالك
 تجده حاضرا بمشروعك ومراك فافهم لكل مرتبة آثار
 ولوازم وتوابع يعرفها بها من توسم فافهم المراتب
 عبارة عن الايمان المتمايزة بالنسبة الى المتعين بها
 والدايرة عبارة عن نظام مجموع المراتب فافهم
اما الوجود الذات من حيث انه الوجود الذات المحيط
 فانه ذات كل موجود وكل موجود عينه بالنسبة الى كل موجود
 على الاجمال وبالنسبة الى كل موجود على التفصيل فهو
 احد واحد دانا وعينا هو الوجود والموجود في علمه
 وادراكه وان فصل ذلك في دايرة التفصيل الى وجود
 متعين بوجوده هو له تعين وحقيقة كون الشيء متعينا
 بشي هو كونه متخصصا به نسبة واصافة تخصصا
 لا شتراك فيه ولا شك ان جوهر زيد متعين باعرافه

المراتب

الدايرة

المشخصة له

المشخصة له وحقائق اعرافه متعينة بجوهره لانها
 لا تكون جزئية مقصورة عليه الا من حيث تعينها به اعني كونها
 متخصصة به نسبة واصافة تخصصا لا شتراك فيه واذا
 كان الوجود الذات هو المتعين والكل ذات متعين فالوجود
 هو الكل هذا من حيث انه المحيط واما من حيث انه ذات
 كل موجود على التفصيل بحيث يصدق حكم التغاير العيني
 فانه وجودات متميزة مفروقة وهنا تحصل كثرة
 الاسماء والصفات والافعال والذوات بحكم التغاير
 واما من حيث انه ذات كل موجود على الاجمال بحيث يصدق حكم
 التغاير المضمومي دون الحقيقي فانه ذات صفات متغايرة
 زائدة الحقائق عليها والوحدة للذات والكثرة للاسماء والصفات
 فنظام الاول دايرة الاحاطة ونظام الثاني دايرة الفرق
 ونظام الثالث دايرة الجمع ففي دايرة الاحاطة في حكم
 التفصيل ترى كل مرتبة ذات الاحاطة بكل مرتبة
 واما في دايرة الفرق فكل مرتبة منفصلة عن باقي المراتب

الوحدة للذات
 والكثرة للاسماء
 والصفات

بذاتها وتوابعها فلا يصدق فيها اتحاد بين مرتبتين
 بمعنى كونها واحداً وحدة حقيقية وفي هذه الدائرة
 تنصور المجالات والجائزات والانتقال وليس للعقول
 النظرية نفوذ من أقطارها ولا يتجلى لها امر من دائرة
 الاحاطة ولا من دايـرة الجمع الا في مظهر من مظاهر هذه
 الدائرة الفرقية التي هي محدّد جهاتها ولذلك لا
 يمكن لسان التحقيق تقرب تلك الحقايق اليها الا في
 مثالات الحدود الفرقية ومن ثم لم يخلص شهود حقايق
 المحقق علي ما هي عليه لذي بصيرة فرقية وان قرب المحقق
 اليه تلك الحقايق غاية التقريب اللايق به ولهذا يقال
 ان تلك الحقايق من وراء العقل وانها لا تحصل الا بالوجد
 تخصيصاً لا تنصيباً وانه لا بد من الخلو من قيود
 المراتب الحلقية والحجب الفرقية قبل الحصول على
 الوصول الى هذا الوجد واما في دايـرة الجمع فالحكم
 الذاتي احاطي والحكم الصفاي والاسمي والفعلية فرقي

فاذا ظهرت الذات مرتبة صفتية استحققت اسمها
 من حيث ذلك الظهور وان استحققت اسم مرتبة اخرى
 من حيث ظهرت بحكمها مع فاني الحلول والاتحاد والتو
 من ثم في هذه الدائرة فاما الحلول والمعية فحكمها
 الفرقية واما التوحيد والاتحاد فحكمها الاحاطي فالحلول
 غاية المعية والتوحيد غاية الاتحاد ولكل مقام مقال
 ولكل مجال رجال والله بكل شيء عليم انه بكل شيء محيط وهو
 هو بما هو هو سيدي وربي وهو مولاي وحسبي ليس الا هو
 الملك هو القصر وتصور يكون المراد والعبد حقيقة
 ملك مولاه وكذلك قال اللهم مالك الملك فافهم جاء
 في الحديث ان ادنى اهل الجنة منزلة من له مثل ملك
 ملك من ملوك الدنيا ملك ملوك الدنيا ليس الا
 القصر في نسب توابع الاكوان الظاهرة وليس لهم
 من التكوين ولا من القصر في المعاني الحقيقية شيء فادنى
 اهل الجنة منزلة من يامرو ويهي فيطاع فيما استشهى

وليس له تكوين ولا تصرف في ايجاد وتعيين فانهم
اثبت صور النفس المدركة فيها ما كان احب اليها واعظم
في صدرها واشرع عند هام من مدركاتها ولذلك قيل
كل عارف وجه من وجوه الحق على ان لا يكون شي احب
اليه ولا اكبر في صدره ولا اشرع عند ه من معروفة
ولزم ذلك لموت علي ذلك فيظهر في العيان بصورة
معروفة تلك اذا رفع عن نفسه ستر جسمه الذي كانت
متعلقة به فانهم انت من هو احب اليك واعظم
في صدرك واشرع عندك فانظر من تتخذ كدلك
فانهم قال الاطباء ان برد الرحم سبب في عدم
الحمل هكذا النفس التليد متى لم تجد لوعة الوجد
وحرقة الطلب والشوق الى المقصود لم يتولد فيها
من فيض استاده عليها صورة امره ويكون ايضا
مثل الوقود البارد لا يؤثر فيه القيس الا دخانا كالدعاوي
والرعونات الحاصلة للنفوس الداخلة بين القوم بغير

برد الرحم

حرقة

حرقة شوق وصدق وطلب وجد ومثلها ايضا كزند
بارد لا يوري وان قدح فظال قدحه ومثلها ايضا
لحم اوق باردا لا يعلق فيه قيس ومثلها ايضا كصيفة
رطبة لا تثبت عليها كناية فانهم من عرف مرتبة
واورد ها بالمحبة والايتار لها علي ما دونها فقد
تحققت بها نفسه العارفة بها وصارت تلك المرتبة
صورتها بحسب حبه لها ومن حيث عرفها فلذلك
تظهر فيه معانيها وتصدق عليه اسماءها ومن
ثم يدعي كل اناس بامامهم يوم تنجلي السراير وتقلب
القلوب والابصار فيظهر كل قلب في صورة محبوبه
فيقال لمن تحقق بصورة محمدية عرفانا وحيا يا محمد
او موسوية يا موسى او عيسوية يا عيسى وقس علي هذا
وارق الي حيث نفذ ذوقك واعلم ان من تحقق بمرتبة
حصلت له خصايصها وامورها على قدر تحقيقه بها ومن حيث
تحقق بها فالمتحقق بصورة محمدية اذا قال اللهم صل علي محمد

وانه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعدته
المقام المحمود ونحو هذا فانما هو في الحقيقة يطلب ^{ذلك}
لنفسه ولحمد من حيث انه متحقق به وقد اشار المحقق
الى ذلك بقوله من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا
وهكذا اذا راي ربه فس حيث انه محمداي ربه
واذا لم يره ربه فكيف من حيث انه متحقق بالمرتبة ^{سوية}
واذا اتخذ ربه خليلا فس حيث انه متحقق بالمرتبة
الابراهيمية وهكذا لكل مقام مقال ولكل مجال رجال
فانهم من ثم كشفه واندرج ماله في حاله وخلص
من دائرة الموت وانقضت قيامته بكشف الغطاء عن
بصيرته فقد صارت الموعودات لديه موجودات
ومن لا فلا فانهم رجا في الحديث انا معاشر الانبياء
نسبت اجسادنا على ارواح اهل الجنة فارواحهم
سمائية متمثلة في هياكل ارضية وكل الى بدايه راجع
فانهم انما امر ونهي منك قلبك السامع الفاهر ولا يودي

عن

عن المطف ما كلف به الا هو فمتي عمل جسمك عملا
وقلبك غافلا عنه لم يحسب لك ولم يود عنك ولكن
ما اتخذت قلوبكم وانما سقط اللود الظاهر بمباشرة
الجسم للعمل لظن حضور القلب وقصده الى ذلك
فراقب علامة الغيوب فانه الناظر الى القلوب فاقهر
ما جعل قلبك باطنا لا ظاهرا لا لتجوده عن الظواهر
وتعلقه بالحق المتجلى بالانوار والسر ابر فافهم اذا رايت
محقق الحق فاعلم انه عينه الموجود وغيبه المشهود
وامصدق له حبا تظفر بغاية المقصود والله بكل شيء عليم
انه بكل شيء محيط وهو هو بما هو هو سيدى وربى وهو مولاي
وحسبي ليس الا هو من اشهدك بنوره حق الربوبية
في مشاهد صدق العبودية فقد اخذ عليك العهد
الحقيقي في يوم الست بركم وهذا هو العهد الذي من
اتخذته عند الرحمن ملك الشفاعة لا يملكون الشفاعة
الا من اتخذ عند الرحمن عهدا فانهم لا ياخذ هذا العهد

الذي هو العهد الاستاد غير ظالم امامه مطهر
للقلب بيت الرب بما لا يرضاه لنفسه ولا يرتضيه
من عبده ومنشور هذه الامامة تركية المأمونين
وتعليمهم الكتاب والحكمة فيهم وتلاوة الايات
الربانية عليهم كشفها وبيانها بمعني وعيانا وعلامة
هذا المنشور التي يعرف بها الصبر مع اليقين وعهدنا
الي ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيدي وابعث فيهم رسولا
منهم الائمة وجعلناهم ائمة يهدون بامونا لما صبروا
وهنا بآياتنا يوقنون لا ينال عهدى الطالبين ان الشرك
لظلم عظيم فلا يصح هذا العهد الامامي لمشرك
ولكل مراد امامة وفي كل امامة توحيد بحسب مرادها
فانهم فاجروه حتى يسمع كلام الله اي منك ولا يتكلم
بكلام الله الا الله فاذا انا جالك هاديك الي الله فاسمع
من الله واطع تعنم واعرف ان ربك قد تخول لك
في صورة يتعرف اليك بها لتعرفه فتجبه فتتحقق

به فتعنم كل معنم فالزم والله اعلي واعلم انما
سميت الشهادة بالربوبية العهد الاول لانها
اول المطالب الربانية فلا تنظن يوم الست زمانا كنت
فيه قبل وجودك فان هذا تناقض وانما اخذت ذرئتك
من طهرا بيدي حتى حصلت في الرحم وصورت ثم بعد
ذلك قال لك قايلا المعاني الست بربك فان كنت ذا
عقل سليم قلت بصحة الشهود بلي شهدت في شهودك
ذلك عيان نظري لا تغدر معه في التقليد لصدده وفي
هذه الآية دليل على ان توحيد الربوبية لا يلغي فيه
الظن ولا يسمع فيه التقليد فانهم والله اعلي واعلم
من عرفك ربك بعلمه وحكمته بعد ما جرد ذرة عقلك
الهيولاني من ظلمات ظهورك المادي فنور بيان
يوم قال لك الله فيه بكشفه الست بربك فقل له
بلسان العرفان والقيام له بحق الايمان بلي تعنم
فانهم قال سيد في قوله تعالى وكذلك جعلنا في كل قرية

يوم الست
بكم

يوم الست
بكم

مفهومة وجعلنا مستضعفين صالحين ولكن من كبر اجرامه
 رد الي صفار وكذا لك جعلنا في كل قرية اكا بر مجرميها
 سيبب الذين اجرموا صفارا لاية ومن استضعف
 لايمان فخر قننه التمكين وعلو شأنه وتريد ان تمن علي
 الذين استضعفوا في الارض آية فافهم البسر
 ما لا يشهد الا واحد فمن شهدت سره فاعلم
 انك انت هو من حيث حصل لك ذلك الشهود وهل
 المستفيد من حيث تحققه بما استفاد به شي الا صورة
 مفيدة فاذا اكلمنا من المستفيد الي المفيد انما هو في الحقيقة
 من المفيد لنفسه ان العبد من مولا به عبد المومر من
 انفسهم وما من الله الا واليه فافهم وليس يفهم غير
 اياي والله اعلي واعلم لما كان الواحد المجموعي المقصود
 تحققه علة غاية لاجزائه السابقة عليه سبق
 المعرّد علي المركب وكان هو السابق عليها سبق
 المقصود من الشيء على ذلك الشيء وكان الادمي الانسان

آية

الواحد المجموعي

هو الواحد

هو الواحد المجموعي من مراتب الوجودات اجمع كان
 هو غايته لانه المقصود بجمعها في صورته ليدل
 علي الوجود المحيط بها جملة وتفصيلا كما دلت تلك
 الافراد الموجدرة علي افراد معاني الوجود لاعني مع
 دلالة جملة لا منفصلة وغاية الشيء اصله وجودا وفرعه
 شهودا فالانسان الادمي هو غاية ما دونه من الوجودات
 والله الرحمن الرحيم هو غاية الانسان الادمي لانه المقصود
 شهوده به كما انه حقيقة وجوده خلقت كل شي من اجلك
 وخلقك من اجلي وهذا معني قول الاصل لفرعه انت مني
 اي انت مني وجودا وانا منك اي وانا منك شهودا ومن حقق
 هذه الكلمة شهد الوحدة المكرمة بعين العلو والعظمة
 فافهم يا بني ادم لا تعبد والشيطان اي لا تطيعوه
 وتنفادوا له راضين بامرهم فمن كان هكذا لا جد فقد
 عبده اتخذوا اجبارهم ورضاهم لاية وما اكثر
 وما اكثر ما يعبد المقلدون راحة الضلالات على السوء

علماء السوء

الذين يريدون بعلمهم ما ليس من الله في شيء فيسأل الله
المداية بالايمان لما اختلف فيه من الحق باذنه
فانهم كما امر ابليس بالسجود لادم فاني وفسق فصار بذلك
كافرا كذلك نهي ابن ادم عن عبادة ابليس فان ابي وفسق
صار كافرا ولكن الكفر درجات كما الايمان بالحق درجات
فانهم كفرا ابليس ترك سجدة واحدة لادم فكيف
يرضي ان ادم ان يكفر بتكرار السجود لابليس اللهم
خذنا من كل شيء اليك واجمعنا بك عليك آمين فانهم
اشعث اغبر ذي طمرين اي يراه الغافلون من قوم
عليهم غيرة ترهقها قسرة وليس هو عند الله الامن
المقربين البررة ويرقان ما عليه من خلع انوار
الحق البين اساطير الاولين وتطفأ المشابهة السابقين
فسيرون ما عليه من انوار نصرة النظر الى الحق شعنا
ومبارا بالجهل والانظار وبرون مواهبه التي ظهورها
بالجود طراز خلجة الوجود في الوقت اطارا خلقة

اذ يقولون

اذ يقولون انها خلق الاولين وما هي الوجود وجود الحق
الاول والي هذا التفسير اشار بقوله مسفرا لاشعث
اغبر ذي طمرين اذ قال لا يؤبه اليه مد فوع في الابواب
فانهم واحذر ان تكون مشتتات او مغبرا لوجوه
ناضرة الي ربها ناظرة او ظانا خلج اهل المواهب انها
مكاسب ولان اشهد النصرة واعرفها واعترف بها
تكن من القاينين وقم لامحاب الخلع الحقية بحقوق مواجدهم
تغمر والله اعلي واعلم قد اخبرك الحق بانه لما اصطفى عبدا
لخلافته ونفع فيه من روحه وظهر ذلك للمتوسمين فيه
بحقايق علمه لاسها وتعليمها امر الجود له بالسجود وهو
المختص له والايتمام به فلما ابي ذلك ابليس حسدا
وكبرا غضب عليه فسلبه الصورة الملكية ومسحه في الصورة
الشيطانية فغى هذا الخبر تحديرك اذ ارايت امام هدي
الى الحق ان تحسده او تتكبر عن المختص له والايتمام به
فان ذلك يسلبك ما فيك من الصور المرصية ويدخلك

في الصور الغضبية وفي هذا الخبر بشارته لك أنك
إذا خضعت له وايتهمت به وفيك صورة غضبية
شيطانية صلحك منها الحق برضاه عنك وجعلك في
صورة ملكية مرضية عنده فإن الذي غضب فمسخ من
الصورة الملكية إلى الصورة الشيطانية من أتى السجود
لخليفته الرباني قادر وهو يرضى فينتقل من الصورة
الشيطانية إلى الصورة الملكية من خضع لخليفته الرباني
واستمر به فلما كان أباً السجود للمصطفى سبباً للانكسار
بالغضب فهذا يكون المعضوع والانتقاد للمصطفى سبباً
للاستقامة بالرضى فافهم مهمي رضي به أمام الهدى إلى
الحق فالحق راض به ومهما سخطه فالحق يسخطه كلجا اتقوا
غضب عمر فإن الله يغضب إذا غضب عمر ويرضى إذا رضى عمر
فافهم إذن الحق في الأمر للإمامة هو اظهر راحة الحكمة
لهم فيه وإذن الحق في الأمر للمؤمنين هو رضي إيمانهم به
فافهم وأذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون

أن يغضب

بالأخرة حجاباً مستوراً إذا استر الحجاب عن صاحبه
لم يعمل على كشفه فربما ظن أنه مشاهد وهو محجوب
مستور عنه حجاباً فليس هو بحسين أنه يحسن منها
ويبعد مع ذلك رشده وهداه ويتعذر ولذا لا جعل
أصحاب هذا الحجاب المستور الذين لا يؤمنون بالأخرة
ولم يقل لم يؤمنوا لأن لا تنفي الامكان ويكون منفيها
موبداً بخلاف لم فانهما تنفي الوقوع المعين فقط فكل
من قسره نصيب في الرحمة الإيمانية لا يجعل له عنهما
حجاب مستور ولكن ولكن إذا اعتز منه دونهما حجاب بغيره
حتى يعمل على كشفه ويريد زواله هكذا القرآن شفا للمؤمنين
الذين سبق علم الله تعالى لهم بأنهم مؤمنون لأن أدواهم
عرضية لا أهلية والذين لا يؤمنون في إذا انهم وقف أقبل
وهو عليهم عسى أنهم طبعوا غير مؤمنين فلا يفيد فيهم العلاج
شياً حيث سبق القضاء الحق بهلاكهم فافهم أن الذين
اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا إلى لرموا الذكر

سبق علم الله

سبق النقص

وانتبهوه فاذا هم مبصرون ان كان الضمير في هم للمتيقنين
فالمراد انهم لم يتغير نور ابصارهم بذلك الطيف بل ربما
ازدادوا بالذكر بصيرة وان كان وان كان الضمير للشياطين
الذين وسوسوا للمتيقنين فالمعني ان المتيقنين اذا وسوست
لهم قرنا هم الشياطين تذكروا فيسألهم بذكرهم تبصرون فيهم
رشد هم فيسلموا فهذه شفاعة المتيقنين في قرنا بهم الشياطين
فكيف تري بركتهم علي اخوانهم المؤمنين وانظر كيف شياطينهم
يريدون فتنتهم وهم مع ذلك يعملون علي هدايتهم وصلح
امرهم عملا بقول مولا هم ووليهم سبحانه وتعالى لانا منهم
وسيد هم خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وفسرها
بالعفو عن ظلمك واعطاس حرمك وصلة من قطعك والاحسان
الي من اساء اليك فافهم حقيقة الاسر الي المقصود بالتجرد
عن موانع حصوله ولذلك افتتح بالتبسيط الذي هو التتره
والبراعن النقايس لمحل الحمايص فقال تعالى سبحان
الذي اسري بعبد ليللا ونكر الليل ليفهم انه ليل معنوي

وهو نحو

وهو نحو الصورة النفسية فحونا اية الليل وجعلنا
الليل لباسا بل هم في لبس من خلق جدي فالاسر اليل
عبارة عن محو هذا اللبس والتجرد عن شؤنه المانعة
من حصول الصورة الحقيقية الا بحاجته المعبر
عنها بالمقام المحمود وكذلك قيل بعد هذا الاسر
عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وهذا المقام المحمود
ايضا درجات وجوبية فللحقيقة الانسانية فيه
اسرار حامي وهو المعبر عنه بقوله اذا جاء نصر الله
والفتح ورايت الناس يدخولون في دين الله افواجا
فسبح بحمد ربك الآية اي فاسري درجات مقامك
المحمود الي التحقق بفنا المغايرة في الحقيقة الرحمانية
فانهم انظر الي الاسر المحمدي الي الحق كيف هو النفوذ
من دايرة الخلق فافهم انما نزل الروح المحمدي
بالفتح المحمدي هو غاية عروجه الي المقام الذي هو
غاية نزوله لانه السلطان الذي به يُنفذ من اقطار

المقام المحمود

بمع

من اقطار السموات والارض فنزل لينقذ من
في ذلك المنزل من بحببه الى دايمة مقامه الاعلى تحقيقا
لقوله المرء مع من احب فافهم من رجعت نفسه
الامكانية عرفانا وحبا وعبودة الى حكم عدمها
الازلي في سلوب النسب الوجودية عنها فقد
أسري به الى التحقق بوجوده العلمي الازلي الذي
لم يزل به في علم الله والمعلوم لا وجود له الا وجود
عالمه فاذا تحقق بذلك فذلك هو المقام المحمود الذي
أسري به اليه فاسراره هذا فنا في بقا موبد
وقيامه هذا بقا في فنا موزل فافهم المحبون مع
محبوبهم بالحقايق الروحانية كالثبات المتحققة في
حبة البدر تتحقا يسمى في الادراك المقيد وجود
القوة وهو عند النافذ الادراك من القيود المادية الجسمانية
وجود بالفعل ولا شك ان الروح الاصيلي الالهي الذي تجلى
في مظهره المحمدي كمال التجلي هو محبوب الارواح الطيبة

المعلوم لا وجود له
الا وجود عالمه

كلها كما قال لن يوم من احدكم حتى يكون الله ورسوله احب اليه
مما سواها فالارواح الصالحة والشهيدة والصديقية
والنبوية كلها في ضمن الروح الولاية النبوية الرسالية
المحمدية فلما قيل له السلام عليك اي مستوايها النبي
اي الرفيع الخبير ورحمة الله وبركاته طما قيل السلام علي
ساير العباد الصالحين والشهداء والصديقين والانبياء
فلذلك اجاب السلام بقبوله وتصديق صدقه من الصادق
على صورته الجمعية وما جمعت فقال السلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين واعلم ان المحب من يغيب عن نفسه
في محبته ويعود محبوه به حالاً آمنه في الشغل به وبامره
محل نفسه فيجاز به محبوه الكريم على ذلك بان يكون قايما
بأكمال امره وتحقيق نفسه بدلا عن شغله هو بمحبوبه
عن امره ونفسه فلذلك فلك تربي الامام السيد
الحبيب يتلقى كمال محبه بنفسه ويواجه هو بالخطاب
الذي يراد به محبه ويحب عن محبه بالجواب اللازم له

لان روحانيته مستغرقة بالمحبة في محبته مشغولة بما
سواه من الشواغل عنه عن كل قول وفعل وكل فرض ونفل
شغلت فيك بشغلي كفي بحبك شغلا فمن هنا جاء السلام عليهم
مواجهة لجامعهم واجابت هو عنهم ولان المحبوب سيد المحب
ووليّه فلا قول للمحب الا قول محبويه ولا فعل الا فعله
فانهم فكل من علق من نسبتي يده فلا انفصال له عن
عممة النسب انا العبارة عنهم بل اشارتهم وفهم معاني فيه
غاية الارب لان الحب علي قدر المعرفة والتحقيق على قدر
المحبة والله اعلي واعلم شرع صوم يوم عاشوراء في ليلة الموشو
وهو يوم كل موسى فيه ربه سبحانه وتعالى واعطاه فيه الالواح
فما هو قول اكثر المفسرين ان ميقاته كان ذال الحجة وعشر
المحرم واجزاء وقومه واهلك عدوهم وهذا اليوم ثابت
في الصحيح ان يهودا اخبر بذلك وان النبي صلى الله عليه وسلم
اقر عليه وامر بصوم اليوم لذلك وقال نحن احق بموسى منهم
فذل ذلك على صدق ذلك الخبر وكيف لا يكون احق بموسى

شرح صوم يوم
عاشوراء

وبطل رسول

وبطل رسول ونحن نؤمن بطل منهم كايما من عاصره به
لدلالة معجزة نبينا التي هي القران الذي نعرف اعجازه
بالمشاهدة لا بالخبر علي رساله كل منهم ممن شهد القران
له بالرسليه حيث لم يؤمن به من امن به بعد زمانه من امته
الاتقليد للخبر فساير من بعد الرسل من اممهم يومئذ لهم
تقليد للخبر ونحن نؤمن بهم تحقيقا بالعيان في المعجزة
القرآنية كما تقدم وليس الخبر كما لمعاينه فحن احق بالرسول
من بعدهم من اممهم هذا مع ما أمنا به من تمام ما هم قد
اخذوا المواتيق على اممهم به من الايمان بالبعثة المجدية
نعم وهكذا في شهر رمضان الذي كتب علينا صومه انزل القران
وفتح مكة فافهم صوم يوم عاشوراء يكفر السنة التي قبله
لان تاب الله فيه علي قوم ونصر فيه موسى وقومه واكمل فيه
ميقاته واجزاء وقومه واهلك عدوهم وهذا اليوم ثابت
في الصحيح ويوم عرفة يكفر السنة التي قبله لمساواته
يوم عاشوراء في الفضيلة اذ فيه يتوب الله تعالى على اهل الموقف

ح

وفيه منع المشركون من الحرم فتعبد لك قهرهم والنصر
عليهم وفيه اهل الدين واستمر النعمة على المؤمنين لفضيلته
على عاشوراء بالحج المشروع فيه وهو ركن من اركان الاسلام
وليس في يوم عاشوراء ركن من اركان الاسلام يختص به
كيوم عرفه فافهم وتمت كلمات ربك صدق وعده لا ابي
وعده ل الله في قوم معد ولما قولا تهم عن مواجعتها
حتى عدلوا عن تصديقها فصدقا هنا وضع موضع فضلا اذ
قوبل به عدلا فافهم جا في الصحيح ان تدخلوا الجنة
حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحاببوا الا اذ لكم على ما ان
فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بينكم افشا السلام
اظهاره واشاعته فلا تحبك الا من اعطيتك منك السلام
في كل مقام فبيري انك عدم هو وجوده فان لم نشره
من نفسك له هذا فلا تطمع بحبه لك حقيقة مادام بينكما
بين ولد لك ولد لك قال افشوا السلام بينكم فاني بالبين
ليد لك علي ان حقائق الوجود تاتي ان تحب الا من لا بين له

على قلوب قوم حتى صدقوا
اذ تفضل الله بصدقها

عنها الا لونه قبولا محضا لها يعبر عنه بالسلام فافهم
من اتى بما لم يسبق فقد ابدع وابدى ومن كرد مثالا فقد اعاد
واخترع فافهم الاول قبل كل شيء بلا بداية اي ليس لوجوده
مبتدئ هو اول ولكنه اول ولا مفتتح له وكذلك الاخر
ولا لوجوده نهاية فافهم يحسن مع الحكمة ما يتقن مع
صند ها فافهم فمن كان قبلي منهم فهو منظري
وفرع لاصلي لم من كان لي اصلا لاشك ان نواة الثمرة
مثلا في قوتها ساق في قوته فرع في قوته زهرة في قوتها
ثمرة في قوتها نواة فاذا انفلقت النواة في الارض عن ساقها
حان الساق مظهر الفرع فاذا اظهر الفرع حان مظهر
الزهرة فاذا اظهرت الزهرة حانت مظهر الثمرة فاذا
اظهرت الثمرة كانت مظهر النواة فاذا اظهرت النواة
فكل ما كان قبلها فهو مظهرها من حيث انها الغاية المقصودة
بالكل ولا شك ان كلما كان قبلها فروع لاصلها الاول الذي
هو النواة الاولى التي هي النواة الثانية بالحقيقة الذاتية

نواة الثمرة

التي هي نوعها وان اختلفا بالعوارض الخارجية
عن تلك الحقيقة فهذا اقرب منزلة الانسان الكامل
من حقيقة الوجود الحق الاحد الواحد الشامل فافهم
واعلم ان الغاية علة اولي لا سباب تعينها الخارجي وقد
جا ان الحق قال يا انسان خلقت كل شي من اجلك وخلقك
من اجلي فهو غاية الحل والحق غايته ومن ثم يقول انا ابوا
اول ابائي يريد انه سبب غايي في اول اسباب ظهوره
الكوني ولعل مقام مقال و لعل مجال رجال والله اعلي واعلم
وكوان ما في الارض من شجرة اقلام من هذه الابد المعنى
ولوان كل شي في الارض كاي من شجرة مثمرة به علي
الدوام والبحر ممددة فلا ينقطع كونه ابد او هو مع ذلك
اقلام ويكتب بها كلمات الله ما نفذت تلك الكلمات وهذا
يستثنى عين المقدم فينتج عين التالي لان كل ما في مسمى
الارض مطلقا هو من شجرة كلمة التكوين وبحر التكوين
ممددة من بعده سبعة احر هي الحياة والعلم والظلام

والادارة

والارادة والقعدة والحكمة والملكة وجميع الكائنات
يكتب بها كلمات الاسماء والصفات ومعلقة بها في الواح
الادراك فهي لا تنفذ وان تبدل عالم بعالم والكلمات
لا تنفذ اذ اقلامها كائنة ابد اقا فهم لا يسيد
الرب هو المصالح المدير المالك المعلم ومن ثم سمي الزوج
سيد زوجته وربها وكذا لك المالك والمربي سيد
ورب لها ملكه ورباه فلا يظهر سر السيادة الربانية
في احد الا وجعل له اتباع ولقد ارسلنا رسلا من قبلك
وجعلنا لهم ازا واجا وذرية اي معنوية لقد كان
فهم من ليس له زوجة محورية ولا ولد حلي كعيسى وحي
ومن هنا تفهم المراد بقول ذكر يارب لا تدرك فردا وكلمته
قال كما قال اخوانه ربنا هب لنا من ازا واجا ودرينا
قوة اعيان واجعلنا للمتقين اماما و ثنان السيدان
يسعي في مصالح عبده والمفرد ليس عليه السعي الا في
مصالح نفسه فقط ومن ثم تعلم ان السيد من تنزلت فيه الحكمة

المتعدي

الربانية بما فيه الاصلاح والتكميل فلا يقع بما قصر عليه
والمفرد يقع بما قصر عليه نفعه وان ضرر منه واحد
الخلق الى الحق نفعهم لعباده فكفي المصلح لهم شر فان
يكون احب الى الحق ممن ليس هم ان يتلقى من الحق الا ما فيه
صلاحه وحده وان ضرر سواه لا شك ان ذاك السيد
مظهر الحق وعبده والاخر مظهر نفسه وعبد هاتين التحقيق
فانهم من طلب من الحق للحق لا يطلب سواه ولا يشهد
غيره فهو حق طالب غالب فانهم لا يستبشرون اذ ذكر
الله وحده وصرح له بان لا شريك له ولا ثاني الا قلبه عنده
الآخرة حق مبين به تحققة بعد تجريد ه عن وصف
دنياه واذا ذكر الله وحده اشغرت قلوب الذين لا يؤمنون
بالآخرة لانهم مرايت غيرة وحجة منه على وحدانية
وكل مرتبة حكمها قايمة حسبما تجلي بها القنوم فانهم
من اتخذ امام هداية كتابه ينظر في اموره بعين الايمان
فيتبعها باحسان فقد اوتى كتابه المبين يمينه ومن

احد خلق الحق
انفعهم لعباده

اعتمد

اعتمد على الاساطير فما اعتمد على تحلوهم او حكمه فهمه
بل هو ايات بينات في صدور الذين اوتوا العلم اي معناه
مبين في نواطق ائمة العلماء وشاهد ذلك المعنى مبين في اعمالهم
ومعاملاتهم ويتلوه اي يتبعه شاهد منه اي عين يتعين به
معناه في الحسن فافهم من كان خلقه القرآن يرضي لرضاه
ويغضب لغضبه فهو نسخة الحق والذين امنوا وعملوا الصالحات
وامنوا بما نزل علي محمد وهو الحق من ربهم جاء في الاثار ان
الحق تعالى يقول يا ابن آدم كل يد يدك له وانا اريدك لك
وانه تعالى بان آدم خلقت كل شئ من اجلك وخلقك من اجلي
فظهر معني الاول بالثاني لان المخلوق لشيئ فذلك الشيء عاينه
ولا قال لشيئ الا في تحققاتها بئنه فالرحمن عاينه الانسان
فهو يريد الال ذلك وفي ذلك كماله فهو يريد له والاسان
عاينه جميع الالوان فكل منها يريد الانسان ليتطبع بها الامر
الا كما جاء الخبر من الحق لابن آدم كل يد يدك له لانه بك
يتكلم وانما اريدك لك لانك بي تكلم فانهم جاء ان الحق تعالى

فانهم

قال يا ابن آدم اني لك محب بحقي عليك كن لي محبا لما
 خلقه علي صورته احبه لانه جل عن ان يحب خلاف صورته
 التي هي الحال المطلق الاقدس فافهم الحق تعالى ذو الاسماء الحسنی
 والصفات العلی فلا يحب الامظا هرها المأقولين احقهما ان الله
 يحب المحسنين لانه المحسان ان الله يحب الشاكرين لانه
 الشكور ان الله يحب الصابرين لانه الصبور ان الله يحب
 التوابين ويحب المتطهرين لانه التواب القودس ان الله
 يحب الذين يقاتلون في سبيله لانه النضير الذي يحارب
 اعدا اوليائه من عادي اوليائه فقد اذنته بالحرب قاتلوهم
 يعد بكم الله بايديكم اللهم بك تحارب وبك تقاتل صفا لانه
 علي صراط مستقيم كما نهم ببيان لانه القوي والركن الشديد
 لمن اوي الي جناحه مرصوص لانه موبد المؤمنين الذين هم
 لبنيان يشد بعينه بعضا وهو سبحانه ويحمده مثبت لهم
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فافهم الموترات
 ازال من حيث هي موثرات والمتاثرات ايا من حيث هي متاثرات

فالفاعل

فالفاعل ازل القابل والقابل ابد الفاعل في كل مقام
 بحسبه ومن ثم يقال ان النفس الكلية ابد العقل الكلية
 وهو ازل لها ولها مقام مقال ولها مجال رجال فانهم
 تحقق مرتبة كل من المتضايين في معناها الاضافي متوقف
 علي تحقق ذات الآخر مرتبة الاب وهو كونه ابا متوقفة
 التحقيق علي تحقق ذات الابن ومرتبة الابن وهي كونه ابنا
 متوقفة علي تحقق ذات الاب فالمر يتحقق ذات الاب
 وذات الابن لمر يتحقق كون ذلك ابا ولا كون الآخر ابنا
 وهكذا سائر المتضايقات وان كانت الذات من المتضايين
 واحدة بالنظر لما هي كما ان ذات الابن والاب متى نظرت
 من حيث هي قلنا هي الانسان ليس غير وانما التمايز بحسب
 المراتب فافهم بل ظننتهم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون
 الي اهلهم هذا ورد انكارا عليهم وابطالا لظنهم فلا
 تجعل فالحق ياتي لاهله بتحقيقه والدايرات تدور فافهم
 خلق الله الانسان علي صورة الرحمن والرحمن هو ذات الصفات

مرتبة كل من
 المتضايين

فما

الجميلة الكريمة كما ان الشيطان ذو الصفات
الرديلة الدجبة فما دمت ايها الادمي ذو الصفات
الكريمة فانت انسان باق علي اصلك لم تنسخ ولم تمسح
متى نسخت منك الكرايم بالذمايم فقد نسخت عنك
الانسانية بالصورة الشيطانية التي انسخت بها
وان خلطت لم تكن انسانا خالصا ولا شيطانا محضا
ولكنك شيطان من حيث رذائلك وذمايمك وانسان
من حيث فضائلك ومكارمك وفي ذلك فليتنافوا المتنافسون
والحكم للغالب فافهم وتوسم لتعلم واذا ورد عليك ما
ينافي انسانيتك فاعلم انه باغ يريد ان يخلعك عن الحكم
ظلما ويتحكم فلا تطعه وتلين له بقلبك فتندم واستعن
علي دفعه بالهادي العليم الحكيم واسلم له امرك تسلم
ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مومنين
فلا تردوا سفلا فليتنافوا بصفة العدو والمصل المبين
ودع التناسخ ان ظهرت بواحد ما فيه من زيغ ولا بهتان

لم تكن انسانا
خالقا

التناسخ

فاعرف

فاعرف والزمر تغنم كل مغنم والله بكل شيء عليم انه بكل شيء
محيط وهو هو بما هو هو سيد وربي وهو مولاي وحسبي ليس الا هو
يا مولاي يا عزيز يا ودود صاحب كل زمان هو لاهله تجلي
وجوده هو المحيط بعين حقه المبين المنزول اليهم بما سعه
استعداد اياتهم وقوايتهم ويتحول لهم في الصورة التي يعرفون
بها فهو بعينه واجههم وهو ممكناته وهو يتحول لانه تارة
يماثلهم وتارة يقابلهم فمن ثم تسمى باسماء الوجوب والعلو
عندهم وتسمى باسماء الممكنات والتداني اليهم وله بكل من
الامر ين تعرف وتذكر في المدارك المعقودة وصاحب كل
زمن هو اعظم ما تجلي لصاحب الزمن الذي قبله من
وجوده وتعين في نظام علمه من معاني ذاته فمن ثم
يكون الاول مسجودا لاهل زمانه وساجدا لصاحب
الزمن الذي بعده وقابلا عنه محامدا لا ينبغي ان يحمدا
بها احد من اهل زمانه الاول لانها محامد بهم لنفسه
باسمائها التي استأثرت بها في علم غيبه عنهم عنده والي ذلك

باسمها

اشار الحق المحمدي بقوله ان الملائكة سجدوا للحق^{الادمي}
 اجمعين وتعلموا منه من اسمايهم ما لا علموه الا منه
 وقد كانوا في الارض حيث كانوا من ربوبية اهلها وقال
 عن ادم فاذا سويته اي جعلته صاحب الاستواء العرشى
 في زمانه ونفخت فيه من روحي اي واظهرت انفا سي
 الكلامية فيه من روحي الناطق فقعدوا له ساجدين اي
 فهو ربكم وكان الحق الادمي رب الملائكة بالروح والحق^{والانبياء}
 المحمدي رب الملائكة والروح وقال ان ادم والملائكة
 اجمعين صلوا خلفه لبله اسرايه فسجد له ادم في حمله
 الساجدين وهكذا اخبرانه هو ايضا يسجد في مقامه المحمود
 سجدة خاصة لربه الذي اليه مستقره وسجدة بالهامه
 محامدة خاصة به وما كل ذلك الا تجليات الوجود المحيط
 الذات بمراتبه ولعل مقام مقال وكل مجال رجال فانهم
 جسمهم جدا حركة نهايات ادراك حيوان هذه مراتب
 امكان الوسط المختار الروح الناطق الانسان قلب حكيم

رحيم فواد عليم رحمان سر محيط الله هذه مراتب
 وجوبه ومرتبات انحصاره في دائرة امطانه افاقه في وفي
 دائرة وسطيته افاق تبينه وفي دائرة وجوبه افاق
 على وتبينه بمعاني افاقه الدني تنزل وتدلي
 وتبينه بمعاني افاقه الدني وترقي والكل
 تجليات وجودية باحكام شهودية حققها المتجلي
 بعلمه الفعلي وانكشف بها في علمه الالهي في الاول والثاني
 ثبتت وترتبت وبالثاني للاول تعينت وتميزت هذا
 والذات الوجود المتجلي بالكل واحد احد لا كثره له ولا
 عدد الا من حيث الحكم والهدد وليس الالهو وان ظهر
 بانه ليس هو هو اذ لم يتجل بدلك الالهو ان الحكم الالهو
 لا شريك ولا محقق لحكمه ان الله يحكم ما يريد فانهم
 ما امر الا الوجود الذات العالروان رتب علمه مراتب
 فسماه باعتبار علما وباعتبار حياة وباعتبار ارادة وباعتبار
 كلاما وباعتبار قدرة وباعتبار كشف وبينا وباعتبار عقلا

المبينة والعلوي
 في افاقه الدني
 تنزل وتدل
 وتبينه بمعاني
 افاقه

مع
 المراتب

وباعتبار سرًا وباعتبار روحًا وباعتبار قوادًا
 وباعتبار نفسًا وباعتبار قلبًا وباعتبار طبيعةً
 وباعتبار صدقًا وباعتبار تعقلًا وباعتبار تخيلًا
 وباعتبار توهماً وباعتبار احساسًا وباعتبار
 تحقيقًا وباعتبار عرفانًا وباعتبار حكمةً وباعتبار
 تكوينا وهكذا بكل اعتبار مرتبي سما اسماء وسمي نفسه
 فيه كذلك وما شئ الا هو مقتضى ان يقضى فيقضي فتعين
 في قضايه بما يقضي وهذا شأنه لذاته فلا ينفك عنه في
 موجوده من موجوداته اعني تعيناته ولا انقلاب لتعين
 عما حققه به ولا خروج لمرتبه عما يتجلى به فيها وانما يتجلى
 في كل مرتبه بما حققها التجلي به فيها ومن ثم كان لكل مقام
 مقال ولعل مجال رجال فافهم قال قايلا اما اذا كان عند
 من دون المعارف التي هي احسن بالقاصرون بل بالناس
 كلهم الا قليلا او اقل من القليل من قاض شمع شمس الظهيرة
 صحوًا باضعف اعين الحفا فبشر من الحكمة وحسن النظر والرحمة

المعارف
 بالقاصرين

واللطف

واللطف بما يمنعه من تدوينها فان كان فمحا لفته بذلك به
 وان لم يكن فكفاه نقصا انه عذير حكيم انتهى قلت اليس الذي
 اطلع شمس الظهيرة ونشر قاض شعاعها صحوًا مع اضرامه
 بالابصار الضعيفة وسائر الامزجة التي تنخر به عليم حكيم
 قال بلي ولكن عارض ذلك مصالح تربوا على هذه المفاسد
 قلت وهكذا الجواب عن مسالتك وحسبك جوابا ان من دون
 ذلك لم يدونه للجمهور ولا اذن في ذلك ولا سكت عنه
 بل نهى عن اظهاره لهم وشدد في النهي والتحذير عن ذلك
 الى الغاية وصرح بانه لم يدونه الا باذن من الحق سبحانه
 وحمده في تدوينه لاهله فقط فيكون في الديوان امانة
 لهم ليظفروا من معانيه بما تنفتح به ابواب كالاتهم الباعثة
 لسحاب الرحمة الرحمانية في قلوبهم المعجزة لينابيع الحكم
 الالهية الربانية من قلوبهم على سنتهم فتشرق الارض
 بنور رشدهم ونجى باثر هدايتهم فيرحم الله تعالى بهم العباد
 والبلاد ويصلح بوجودهم في العالم النظام كما يشاء برحمته ويريد

لم يدونه الا باذن
 الحق سبحانه

حكيمته فتعدي اهل الغفلة حد ودهولا السادات وظهروا
 دواوينهم لغير اهلها فاعتدي الغافلون حد ودر بهم فسادوا
 بالقران الى ارض العدو وثلث اعدا الحق من قرانه بقلوب
 زايعه والسنة خصمة محرقوه وابتغوا ما تشابه منه ابتغا
 الفتنة وابتغوا تاويله وهل دون مالك ابن السراييم دار
 الهجدة والشافعي عالم قریش في زمانه ماديته من العلم
 ويستعان به علي هوي النفس لسبب الدين بخدمة الظلمة
 بالتخریج وتوليد المسایل الموافقة لهواهم لا والله ولكن
 اتفق ذلك وكان امر الله قد را مقدر را ومن عمل صالحا
 لنفسه ومن اساء فعلها ومار بك بظلام للعبيد وحيث
 ظهر ان فايده تدوين هذه المعارف اعظم الفوايد
 ظهر ان تدوينها من احق الحقوق اذ فايدها بقار وروح اليقين
 واشرافها في مظاهرها الهادين بالحق كفايده تدوين
 علم الظاهر بقار وروح الاجتهاد الظني الموجب للعمل وظهرها
 في مظاهرها المرشدين والله يعلم المقصد من المصالح فافهم

ما لك ان
 ان في
 عليها الله

رُكبت النفس الادمية من ثلاثة اضلاع سر عليم وروح
 حكيم وهو بهيم الاول اطولها والثاني اوسطها والثالث
 اقصرها ومنه تكون النفس الحيوانية وطور الجمود
 الذي تطورت به هذه النفس هو جسد يتها الترابية
 وطورها النباتي الذي في قوة الطور الجمادي هو جسد يتها
 الترابية وطورها النباتي الذي في قوة الطور الجمادي
 هو جسد يتها النباتية وطورها الحيواني الباطن
 في الطور النباتي هو جسد يتها الحيوانية والناطق
 روحها المنفوخ فيها من غيب علمها الى شهادة ادراكها
 ولما كان ادم بنفسه الادمية في صورته الناطقية
 الحيوانية في باطن صورته النباتية في باطن صورته
 الجمادية كان علي صورة الرحمن اذ راداة كلها علميه
 حقيقه ثم لما ظهرت صورته النباتية في جسمانية شجرة
 بوادي نعيان وكان هو في غيب قوتها بحيوانيته كان
 ادراكه كلمة حيواني جناني نعيي وذلك مقام جنته

اضلاع

فلا التفت لصورته الجمادية خرج من قوة تلك الشجرة
الى فعلها كخروج الشخص من المصغرة وكخروج ما يتكون
حيوانا في باطن الحنث من ما تعمق منها فكانت تلك
الشجرة جرم ماله وهو الارض التي هبط اليها من القوة الى
الفعل فصار بها بشرا طينيا والله ابتكر من الارض
نباتا وهكذا يكون النبات عن الجماد والحيوان عن النبات
ويظهر الناطق في الحيوان ثم يطن الناطق في الحيوان والحيوان
في النبات والنبات في الجماد بالتخليل ثم يظهر بالتركيب
النبات عن الجماد والحيوان عن النبات والناطق في الحيوان
ثم يعيد كم فيها بالتخليل ويخرجكم احدا بالتركيب قال
فيها تخيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ولا يزال
كذلك بنفسه البشرية الا ان ادراكه يكون بحكم ما
غلب عليه امره من اضلاعها الثلاث فان غلب عليه
وهو الهيم في دركات الجحيم وان غلب روحه الحكيم
فهو في درجات النعيم وان غلب سره العليم فهو حضرة الرحمن

الرحيم

الرحمن الرحيم وادل مقام مقال وادل بحال رجال فافهم
ان شهدت كل شي ذاتا وان حكمت باعتبار انه صفة وباعتبار
انه فعلا وقد علمت ان الوجود لا يقبل العدم لانه نقيضه فكل
حكم استلزم صحة العدم فهو غير صادق على الوجود وان الصفة
متوقفة التحقق على موصوفها فمتى قطع النظر عنه صح عدمها
والمشارك لغيره في حقيقته متوقف التحقق على ما به شاركه
وما به امتاز عنه فمتى قطع النظر عن ذلك صح عدمه
فالوجود اذا ذات ولا ذات الا هو لعدم صدق كونه
صفة ولا مشاركا لغيره في حقيقته فشهدت لهذا
ان ليس ثمة الا الذات الوجود فقط فانت في مشهد الاحاطة
الاحدية وهذه دائرة ليس فيها سواي ولا سواك
والمعتبر عندنا في الشهود ما كان بالوجود او بعين
اليقين بحيث لا يحتمل النقيض فهذا هو الذي تشير
اليه حيث تقول ان شهدت وان شهدت ان الموجودات
صفات الوجود وهو ذاتها والصفات من حيث انها صفات

الموجودات
صفات الوجود

كلها سواء في دارة الوجود المطلق ومشهد الوحدة
 الذاتية والسواء الذاتي والمرتبى بفتح السين وان
 شهدت اختلاف مراتب الصفات باعتبار صفات ^{اجبه}
 وصفات ممكنه بحيث تتغاير الذات باعتبار ما هي
 ذات كل منها نفسها باعتبار ما هي ذات الاخرى فهذه
 دارة الفرق بالتقابل والتماثل واعظم مراتبها
 مرتبة الالهيه وهي المرتبة التي صفاتها واجبه
 لذاتها مع احاطة تعلقها بكل مرتبة دون هذه
 المرتبة واسم الوجود الذات باعتبار ما هو الوجود
 المطلق الجلاله الغير مشتقة من الالهيه واسمه
 من حيث هو ذات المرتبة الالهيه الله المشتقة من الالهيه
 ولون هذه الصفات محيطه واجبه هو الالهيه وكون
 صفات الثبوت التي يسميها الاشاعره وامثالهم من
 الصفاتية صفات الكمال والمعاني الثبوتية واجبه
 محيطه مما تقدم هو الرحانيه وباعتبارها يسمى الله رحانا

الجلاله
 الله المشتقة

صفات الثبوت
 التي يسميها الاشاعره

وباعتبار الرحيمه

وباعتبار الرحيمه وهي كون ما يسمى من هذه الصفات صفات
 الفعل واجبا محيطا يسمى الله الرحمن رحيم كما يسمى الوجود المطلق
 باعتبار تحقيق المراتب وترتيبها بالحق المبين ثم اذا شهدت
 مادون هذه المرتبة الالهيه من مراتب دارة الفرق فانها
 هي صفه هذه المرتبه او فعلها واسمها فهي بهذا الاعتبار
 سواء لونها قد سبه او محكمه حسنة او جميلة حسنة وهذه
 دارة الشواء المرتبى بفتح السين والخير وان شهدت
 باعتبار نفسها المرتبى واثارها الملايمة لك والمباينة
 وشهدت منها ما يكون به صلاح النظام ومنها ضد ذلك
 بحيث تقضى بينها بالتحيين والتقيح والتفتيش والترجيح
 والتعديل والتجرح فهذه دارة السوا بكسر السين
 والغير وهنا تظهر انوار الفرقان وتنصب ميزان
 الروح والحسرات ويقف اصحاب الشمال والايمن
 ويقوم الحكيم الرب الحكيم الملك الديان وينكشف في ملكوت
 الاسلام والايمن والاحسان من هقا يحققها اضدادها

الوجود المطلق
 الحق المبين

كما يدفع بالنور الروح الحكيم المالك الظلمة الوهم البهيم
الشيطان ويتنزل الحق المبين بمطاهرة المنفعة
بروح الايقان من اقطار ظاهرات التفريق الى حضرات
سر الجمع القران فتشرق الارض بنور ربها الطاشف
عن وجوه المتحققات ظلمة التبليس والبهتان ووضع
الكتاب للاسماع والادهان بالتقريب والبيان وحج
تحولا في صورة التعريف والتعريف بالنبيين والشهداء
محييا ذهب بالعيان عن الادراك المقيد بالفرق في المعاني
والاعيان وقضي بينهم في كل زمان بالحق الذي جاء من حيا
به في ذلك الزمان بما استعد له اهل ذلك الزمان فمن
عرف ربه منهم واتبع ما انزل اليه تعبد او محبة وقياما
بحقه ابتغوا ثوابه وابتغوا ثوابه بامتثال امره بغنى
من حيث يعرف ويلزم ومن انعكس انعكس والله خير
وابقى فافهم قال الحق المحمدي القلب بيت الرب
وقال ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة فاعرف بيت

اتبع ما انزل

القلوب
الرب

الرب

من بيت الناس وتوجه الى كل منهما بشرطه وقوله
بحقه واستقبله واسلك اليه وطف حوله وادخله بما
يناسبه منك فالجسم بالجسم والقلب بالقلب والروح
بالروح وكل مقام مقال وكل مجال رجال فافهم
وجود الناطق الحاصل في الطور النفساني الحيواني
الفرقي هو وجود الروح الحكيم وهو وجود الوهم البهيم
ما ايضا لكن الاول موجوده بالحكم التقديسي والثاني
موجوده بالحكم التبليسي وهو باعتبار الاول مسمي الهادي
وهذا الروح صفة هداية اعني مبداء هداياته وصور
هداياته هي الملائكة واسمه الهادي صور تعيناته بهذا
الصفة وهو مسمي باعتبار الثاني مسمي المضل وهذا
الوهم هو صفة اضلاله اي مبداء اضلاله وصور
اضلاله هي الشياطين واسمه المضل صور تعيناته
بهذا الوصف ومتي ظهر هذا الوجود بحكم المرتبة الالهية
اضل من شا واثبت ضلاله فيه باسباب ثبوتيه حتى لا يقبل

وجود الروح وجود
الوهم

الهادي

المضل

ما يرزله فلا يبقى له هاد وهدى من شا واثبت
 هداه فيه باسباب ثبوته حتى لا يقبل ما يرزله فلا
 يبقى له مفضل فافهم المحقق عين ما حققه فاذا
 طموت بمن يحقق عندك الحق المبين فاعظم واعرف
 ان المحبة سبب تحقق المحب بحبوه به على قد رصدها
 والزم والله بكل شي عليم انه بكل شي محيط وهو هو بما
 هو هو سيدي وربي وهو مولاي وحسبي ليس الا هو
 قال قائل ما بال كلام العارفين المتقدمين الزمان على
 زمن الخاتم الوفوي الاعظم ملتبس قلت وما توفيق العبد
 الا بالله سيده ومولاه لانهم مظاهر المعاني فهم امناء
 علي ما بايد بهم فلا يظهره للتجليك ولكن للتفليس خاصة
 كما قال كل ناطق نبوي بين يدي خاتم الانبياء اني لكر رسول
 امين وصاحب الختم ظهر بالحكم الذاتي فهو مالك
 الملك يوتي الملك من يشا فذلك صرح وبين بحيث
 ملك قوابله ما خلع عليها من خلعه فلا سالب له لانه حققها

كلام المتقدمين
 ملتبس

به حتى

به حق اليقين والحمد لله رب الموجودين اجمعين والله
 بكل شي عليم انه بكل شي محيط وهو هو بما هو هو سيدي
 وربي وهو مولاي وحسبي ليس الا هو كانت لهرجات الفردوس
 نزلا النزل اكرام الضيف ليلون اول ما يكرم به فاذا
 كانت الفردوس اول ما يكرمون به اذا كانوا ضيوف
 يغيبون وقتا ويحاضرون ويحاضرون وقتا
 فكيف بغاية اكرامهم بل كيف باكرام الاحباب الذين لا
 حجاب عليهم ابد افا فهم زينا السما الديني بمصاييح
 وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم فالحفظ من دايمة
 العز لا لانه المنيع الحجاب عن اسباب النقص والمصاييح
 من دايمة العليم ولذلك كانت ذات هداية ورشد
 ولشف وبيان هكذا النفس المدركة التي هي ديني النفس
 البشرية متى حصلت فيها مصاييح المعارف والمداشد
 وحفظة الفضائل والمحامد فقد زينها الحق المبين
 الذي افادها تلك الفوايد بمصاييح وحفظا من كل شيطان مارد

النزل

فأفهم ديب المشارق هو الفعال في قوايل رقايق
الحقايق فأفهم عجايب ملاد الدينى يد هب الملل
حلاوتها ان دامت وبعقبها الرغبه فيها حزنا ان زالت
فلا راحة للمؤمن دون لقاء ربه فأفهم انظر الى النفس
المدركه المفارقة التي تشير اليها منك بقولك انا كيف
ليف هي متعلقة بساير ابعاض جسمك واعضا جرمك
وكيف لها مع كل بعض وعضو معني واشتر خاص ثارة
بماثل ما هو لها مع غيره كاللمس بساير سطح البدن
والابصار بالعينين والسمع بالاذنين وما اشبه ذلك
وثارة يباين ما هو لها مع غيره كالخطم باللسان وحده
والذوق بالة وحده وما اشبه ذلك فلهي من حيث هي نفس
عضو وبعض ليس لها الا ما هو لها مع ذلك العضو والبعض
فقط ولا يشارك عضو عضوا في عين ما لنفسه معه
وان شاركه في نوعه اذا ما ثله ولا يشارك ما قبله
لا في نوع ما هو لنفسه معه ولا عينه هذا حكم النفس مع ما

انظر الى النفس
المدركة المفارقة

تعلقته

تعلقته به من الاعضاء والابعاض وهي نفس الكل في الموصوفة
من حيث هي نفس الكل بساير المعاني التي هي لها مع كل عضو وبعض
وبعد ذلك لها هي في مرتبتها من حيث هي معان تخصها لما
هي لا تتقيد فيها بمعينة عضو ولا بعض فلهي معان
خاصة مع كل عضو عضو وكل بعض بعض من حيث هي لنفسه
ولها تلك المعاني جميعها من حيث هي نفس جملة الاعضاء
والابعاض ولها معان اخرى جوهرية اعني هي لها
لجوهرها لا تتقيد فيها بتلك الجملة ولا بابعاضها وهي مع
مع ذلك واحدة الذات مقومة لكل مرتبة من تلك المراتب
موصوفة من ثم بساير تلك الصفات وليست حاله في شيء
ولا متحد الذات بعرض ولا ذات كما هو شأن المفارقات
والمجردات علي انها هي ذات ساير تلك المراتب بحيث يعبر عنها
جامعها التي تلك النفس ذاته بأنا ويسال عنها منه بما هو فاذا
تأملت هذا المثل وتحققته انفتح لك باب شهود كون الواحد
ذات كل موجود وان له مع كل موجود حكما خاصيا ثارة يناسب

كون الواحد
ذات كل
موجود

ما هو له مع وجود آخر فينشأ به امر دَيْنُكَ الموجود
وثارة يباينه فيختلف امرها وهو مع ذلك فيوم تلك
الموجودات كلها فيوميها واحدة بالنظر الي كونه وجودا
لعل وصاحب تلك الاحكام كلها بما هو مقوم الطول له
مع ذلك في نفسه من حيث هو احكام لا تتقيد بوجود
بل هي له بما هو في تجرده وهي احكام لا تقاس ولا يحكم
عليها بمائلة ولا مقابلة اذ لا مشارك لصاحبها فيها
بقيد اعتباري ولا غير فمن هنا يتضح لك القول بتجريد
التوحيد وبتحقيق التنزيه وباثبات الغير واحكامه
والسلوك علي صراط الشرع والعقل والدوق مستقيما
غير ذي عوج وان كان فوق هذا في كشفنا مرتبة يعز
رسمها وجل علمها ويجب عن غير صاحبها كتمها في ما تقدم
غاية المرام من دايرتي الفروق والجمع فافهم ولكل
مقام مقال ولكل مجال رجال والله بكل شيء علم انه بكل
شيء محيط وهو هو بما هو هو سيدي وربي وهو مولاي وحبي

يجب كتمها

ليس لاهو

ليس لاهو الاستاد مظهر سر الربوبية لمريده
فعلى المريد ان يقف عند امر استاده وان لا يلتفت عن
استاده يميناً ولا شمالاً الا ان تسمع قول الكرام ابنا الاستاد
السيد يعقوب عليه السلام كيف قال لهم كبيرهم لن ابرح
الارض حتى ياذن لي ابي ثم قال او يحكم الله لي ثم قال لهم
ارجعوا الي ابيكم فبين ان المريد ماله وجه يتوجه اليه
الاستاد حتى اذا تحقق حقيقة استاده وسقط حكم المغايبة
بين مرتبتيهما كان الله وجهه من حيث هو وجه ذلك الاستاد
الذي تحقق به ذلك المريد فمن ثم قال باعتبار بقايه مريدا
لن ابرح الارض حتى ياذن لي ابي وباعتبار حقيقته باستاده قال
او يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ثم قال لهم بالاعتبار الاول
ارجعوا الي ابيكم اي فليس لكم وجه تتوجهون اليه بوجوه غيبتكم
سواه لانه استادكم وفي قوله لن ابرح الارض حتى ياذن لي
ابي اشارة ايضا الي انه شعر انه لا يزال امره منخطا حتى
ياذن له استاد فاذا تحرك بامر استاده علي امره ثم قال الحمد

الاستاد مظهر سر الربوبية لمريده

ارجعوا الي ابيكم اي فانكم لا تعلموا الكرام الا باذنه ومدده
وفيه ايضا لن ابرح الارض اي لن ابرح الدليل الخاشع القابل لما
يرد علي حتى ياذن لي ابي فاصير بروح اذنه فاعلا عزيدا
حيا ولما لم يظهر الحباء السماوي الا في القول الارضي
استشعر كل منهم انه لا يظهر فيه خبا رفعة درجة
استاده حتى يكون بين يديه قابلا ارضيا لاحياة له الا
بمدد استاده فلذلك سارع كل مرید صادق للكون
بين يدي استاده الحق الناطق اقبول ارضي لسمايتيه
فقال اخوة يوسف اقتلوا يوسف اي شهدوه متحققا باستادكم
فاني المخايرة او فسلكوه اطرحوه ارضا السماوية استادكم
دخل لكم وجه ابيكم بشهودكم انه لم يحبه الا لانه هو اولاده
مرید صادق وتكونوا من بعده قوما صالحين لا يشهدون
الا استادهم بعين الاعظام والتشريفه ويحبون لآخوانهم
ما يحبون لانفسهم من صدق الارادة لاستادهم قال
قائل منهم لا تقتلوا يوسف وهذا كلام حكيم لان السبل اقتضت

لا بد منها

لا بد منها فمتى شهدت الحال في من لا بد وان يظهر لك
منه بعض احكام مراتب النقص الوهمي خيف عليك ان تنكر
فتحرم من مدده او تنجر علي العمل بمثل تلك الاحكام
فتزيغ عن رشده ولا يعطى كل مقام حقه وان تداخلت
المراتب باحكامها الامتكن تاقد فتمثل هذه الحكمة
قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف والقوه في غيابة الحب
اي ما يغيب عنه احكام الجرمانيه ولعل هذا هو القائل
فلن ابرح الارض حتى ياذن لي ابي او يحكم الله لي وهو خير
الحاكيم ولعل القائل اقتلوا يوسف هو الذي لما دخلوا
علي يوسف وقد شهد فيه وجه استاده فعرفه قال يا ايها
العزيز مسنا واهلنا الصرا لآيه فآفهم ينبغي ان تري
القران هدا ورشد الاهل كل صراط مستقيم الي مطلب
كريم في صراطهم فياخذ منه كل حسب انها مهم ما يناسب
امرهم من غير ان ينكروا ما خد غيرهم وجنيد لا تنكر علي
من فهم منه ماله فيه هدايه في طريقه وان كان فهدك في طريقك

مخالفا لعظمه ان كنت من الراشدين في العلم الذين يقولون
 عند كل تاويل له هدايه من حيث اهله امنا به كل من عند
 ربنا ولطامة جعلنا منسكا ولعل قوم هاد ولكل جعلنا
 منكم شريعة ومنهاجا ولعل وجهه هو مواليها فافهم
 كل زمان ظهر فيه روح كشف وبيان لبواطن ما كشفه
 وبينه روح الزمان الذي قبله فذلك الزمن المتقدم
 ديني والذي فيه بيانه اخرته فزمن ادم زمن ديني
 زمن نوح وزمن نوح زمن آخرة زمن ادم وكذلك نوح
 و ابراهيم و ابراهيم وموسي وموسي وعيسي ومحمد
 روح آخرة الديانين الربانيين العرقانيين كلهم
 وفيهم ظهرت لوايحه وفيه ظهرت حقايقهم وادراك
 علمهم وبلغ منتهاه وزمن خاتم الاوليا آخرة هذه الآخرة
 فتلك الآخرة يوم جمعة الايام العرقانية وهذه الآخرة
 ساعة يوم الجمعة ونسحي يوم الزيد والمزيد هو
 النظر الى الله فساعته التحقق بالله وفي كل ديني تكون النفس

زمن آدم زمن ديني
 زمن نوح

يوم الزيد

المدرسة

المدرسة في حجاب عما ينكشف لهم في اخرتهم فكل صاحب
 آخرة يريد ان ينقل اصحاب الدين التي قبله من حجابهم
 الى كشفه فمن اطاع افاض عليه من فضله فقبله بايمانه
 وايمان كل محبوب اسلام بالنسبة الى ايمانه عند الخروج
 عن حكم حجابيه بما قال واذا ابتلى عليهم قالوا امنا به انه
 الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين وكما كانت الهمم
 في الازمنة الماضية عن الزمن المجدي في مسافات
 العوالم المحسوسة اراد استنقاذ الهداة ان ينقلوهم
 عنه الى العوالم الخيالية فاقاموا لهم معجزة حسيه
 تقهرهم على الرجوع الى مراد الائمة منهم ان ساعدت
 العناية الالهيه بالايمان كمساعدتها بالبيان فلما
 جاء الناطق المجدي اراد ان ينقلهم عن الخيالات
 الى العقليات فجاهم بالمعجزة البيانية ليعد بهم الى
 مراده وهكذا المعجزة العقلية معجزة خاتم الاوليا
 التي بها ينقل النفوس الى الكشف الوجودي الالهي فالاولون

التقديرات الخيالات
 الى العقليات

نقلوا من حجاب الكثافة الى حجاب اللطافة والناطق المحرك
ينقل من حجاب اللطافة الى حجاب الشفافة والناطق
الرحماني ينقل من حجاب الشفافة الى العين يسلب
الامنافه فافهمم والله اعلي واعلمم والدين اسوا السد
حبا لله فسوف ياتي الله بقوم يحبههم ويحبونه لن
يوم من احدكم حتى ان احب اليه من نفسه وماله
والناس اجمعين قل لو انما يكبر في صدوركم من احب
مسورة النفس بها المرء مع من احب اي في شانه
وامره علم ائمة الهدى بالمرتبة الربانية ان كمال
ما موهم في التحقق بانوار ارواح تلك المرتبة وان لا
سبيل الى ذلك الا بصدق المحبة ولن يصدق الحب
الا في معروف بلا ريبه فاقاموا المعجزات للتعريف
بالاجبة وشرعوا الشرايع بين موكدات للمقربة
بالاجبة وحافظات من اسباب المحبة وكلها
حيانة من التغير لجوهر المحبة حتى تفارق نفس

الامانة لجوهر
المحبة

المحب

المحب كونها علي صدق حبه فيتحقق ما احبه
ليست جميع الاعمال المشروعة مشروعة الاصيلية
لجوهر المحبة للحق المشترع من التغير فافهمم
والله اعلي واعلم الى الله مرجعكم اي بالدلالة عليه وبالكون
مع تلويته كما يشاء فافهمم والله اعلي واعلم يوم تبدل
تبدل الارض غير الارض والسوات الآيه من نظر
الى ظاهر الديني وما فيها ولم ينظر الى باطنها ورجوع
امرها الى الواحد القهار فقد نظر اكوانا ظلمانية فاذا
نظر بعين البصيرة الربانية نظر باطنا نورانيا
يهدى الى الحق ويرشد الى حسن القيام بحقوق ربوبيته
علي مظاهر عبوديته فقد نظر عالما نورانيا وبدلت
تلك الظلمات انوار فبدلت الارض مع اليمان
والذكر غير الارض مع الغفلة وكذلك السوات
الآيه فافهمم والله اعلي واعلم يوم تبدل الارض
غير الارض والسوات وبرزوا الآيه هدايرون

المفارقة لحكم مادة الكون والفساد حين تجرد النفوس
 عن هياكلها الطينة بالموت من مات قامت قيامته
 فتطوي المحسوسات التي كان يحسها عن ادراكه
 كما تطوي عنه بنومه وتبدل له انشأاً جديداً كالذي
 يراه من مثالات تلك المحسوسات في منامه لكن النائم
 يري ذلك مع بقية تعلق بهيكله الذي نام عنه فليشوب
 ادراكه شأبه حكم المزاج الكثيف وقصور استعداداته
 والبيت يفارق تلك الهيكل الكلية فيتم ادراكه لما ينكشف
 له بعد ذلك والنفوس لا يمكن ان تحس محسوسا الا وهي
 في هيكل مشخص ولا تشخص حسها الا بتشخصا لكن بحسب
 العالم التي هي متعلقة بمادته يكون تشخصها وتشخص
 محسوسها من اللطافة والكثافة والشفافة ففي ذلك
 تتفاوت الدرجات وفي ذلك فليتنافسر المتنافسون
 فافهم وكان النائم مع غيبته عن هيكله باليوم
 يقوم في هيكل اخر قد يكون كالاول وقد لا يكون وفي

مرات قامت
 قيامته

كل يكشف ما كان له اليه نفود من عوالم ادراكه
 هكذا الميت حين موته يقوم في ادراكه بهيكل يناسب
 ادراكه حاله ومقامه ويكشف في قيامه به عيانا
 ما كان انكشف له قبل ذلك من عوالم ادراكه وعلمه
 ايمانا وعرفانا وايقانا كما صح في الحديث يبعث المرء
 على ما مات عليه ولهم هذا جالا لا يموتن احدثكم الا وهو
 حسن الظن بالله ربه لانه يبعث في هيكله الذي
 يقوم به على ما مات عليه من مدرجاته في هيكله
 الذي يفارقه بالموت ان فارقه مميزاتا وان فارقه
 قبل تمييزه فهو لمن علب عليه من النفوس المفارقة
 ومن ثم نشأت التلامذة والاتباع فالاستاذ
 والمتبوع غالب بما هو فيه استاذ متبوع لا متقن
 له والتلميذ والتابع منفعل له مغلوب لموضع سداخته
 من ذلك ولذلك لا تزي كما لا في امر منفعل لتغلبه
 انما تنفعل النفس لامر مع حصوله لا بعد حصوله

فان تحصيل الحاصل محال فافهم ذلك وفي حالة هذا
 يظهر للنفس حقيقة ما كانت فيه قبل ذلك من جد و لعب
 ونفاق واخلاص وينكشف لها كل ما وعداها به الصادقون
 والهمته ذوقا لان الذي كانت تجده قبل تلك المفارقة
 دهنيا باطنا صارت تجده عينا ظاهرا وتبوتها فيه
 بحسب يقينها به فكما وعدة الصادقون حق واقع
 على هذه الطريق وكيف يعلم الله تعالى ويشأ فالبيت
 يأتيه منكرو ونكير وهما صورة انكاره وتنكيره فان
 كان منكر للمنكر منكرا اعلى اهل في اعتقاده الثابت
 عنده بهر هانه ايتياه في صورة اعترافه بالمعروف
 وتعرفه الى اهل في اعتقاده الجازم عنده بهر هانه
 وتلك هي الحياة التي حسبها منها ويرضاها وبذلك
 يثبت على معتقده ومن عكس انتكس وبهذا الكشف
 يظهر لك كيف يمد له في قبره مد بصره واكثر من ذلك
 ويجد فيه ما وعد وكيف ينكشف له ما اعتقده من المعتقدات

الآخروية

البعث

الآخروية علي ما اعتقده هذا وهيكله الذي فارقه فيها
 في ادراك المدركين من عالمه كما كان يرى ما يرى في منامه
 وجسمه في فراشه بين حاضريه علي ما به لم يظهر عليه مما هو به
 في منامه اثر الا احيانا كفحك او حركة لموضع بقية علاقته
 به فكما وعدة الصادقون حق والعالم علي حاله عند مدركه
 لم يتغير فالسماوات والارض وما بينهما وكل شيء محسوس
 فانه هالك متبدل بسواه في كل ساعة بعدد من يموت
 او ينام فيها وهو ثابت عند من لم يمت ولم ينم علي ما هو يدركه
 عليه فهد امرئ شأه الفعال لما يريد لم يزل ولا يزال
 مادام يريد فلا تكون من الممتنين ان هذا هو حق اليقين فسمع
 بسم ربك العظيم فالله اعلي واعلم ملوك الدنيا محتاجين الي
 ملوك الآخرة فمن شك في ذلك فان غنا ملوك الآخرة عن ملوك
 الدنيا يظهر له في النبي برهدهم وعناية الحق بهم وغنى ملوك
 الدنيا عنهم لا يظهر للمشاك صحتة من بطلانه الا بعد الموت
 حين يفوت الفوت ولات حين مناص كما يقول آزر لابراهيم

ملوك الدنيا محتاجين الي

بقوله آزر
لأبراهيم

السم

يوم القيامة يا بني اشفع في قانا اليوم اطبعك وذلك حيث لا
تنفعه شفاعت الشافعين ولو فعل ذلك يوم قال له وقد
جاءني من العلم ما لم يأتك فأتبعني اهدك صراطا سويا لك
من العالين فان كنت ذا بصيرة صالحة لنفسك ووجدت
احدا من ملوك الآخرة فلا تشكن في احتياجك اليه وان كنت
ملكا ولا في غناه عنك وان كان فقيرا مملقا لان الدين
دار غربة وتذكره والآخرة دار تعرفه وظهور دولته
فتعرف الى الملوك عند غربةهم وتذكرهم بما تحب بجزونك
به عند تعرفهم في دولتهم فافهم من قبل النصيحة امن
من النصيحة والله اعلي واعلم جاء في الحديث الشفاعة فاستادن
علي بن ابي طالب لي فاذا رايت ربي وقعت له ساجدا فادعني
ما شئت ان يدعني ثم يقال لي ارفع وقل يسمع واشفع تشفع الحديث
فلا يشفع عند الحق الا من ظله بلا واسطة وراه بلا حجاب وهو
الجليل عن الاحاطة وادنى ذلك مرتبة الهام الرشاد وعرفان
السداد وهكذا اهل شفع عند مشفعه والا فالوساطة هو المشفع

وان كان

وان كان هو شفيعا عند من ليس بينه وبينه وساطة
من ذا الذي يشفع عنده الابادته واعلم ان من ارشدك الى
ما به تخلص من غضب الحق وتحصل به في رضوانه فقد شفع
فيك فان اطعته واتبعته وقبلت منه فقد قبلت فيك شفاعته
فنعحك والا فلا تفقد بالله من حالة قوم لا تنفعهم شفاعته
الشافعين حيث كانوا عن التدكير معرضين فافهم والله اعلي
واعلم كلما لا يثبت الا بالنظر الامغاير فهو من احكام التخليل
فافهم وقل اللهم عاقبنا من اسر الامكان بسبب
الوجوب والله اعلي واعلم ما دامت ميزان العدل منصوبة
ويد الفصل مبسوطة فلا تخرج صدرك لصيق عرضك
اذا استدقائك ما دمت ناظرا الى فضل بك اتاك فوج يفدر
ذلك الصيق كما انك لو جيت لغني كرم حلیم يتصدق بميزان
فسالته شيئا من صدقته فقال لك احمل تلك الصخرة وايتني
بها فحملتها فاجهدتك حتى اتيته بها فوضعتها في كفة ووزن لك
قدرها من الذي اردته منه فان ذلك احسن لك من ان تقول لك

انا كره

أنتي بنية

أيتي بنية لا يشقلك حملها فيعطيك ورثها ومن ثم قال
اشتد أزمه تنفر جنى تعني علي قدر شدتك فمن ثقلت
موازينه فاوليك هم المفلحون انما المصيبة صخرة من ثقلت
حمله وهو معرض عن المعطى فافهم وتوجه الي ربك دايسا
تغنم ولا يغمرك مع حسن تدبيره هم فانه احسن حكما
لقوم يوقنون وهو اعلي واعلم الحق جيب النفس العائلة
المدركة ومطلوب طلبها الجوهرى الذاتى لها والعالم الروحاني
نزهتها وجنتها والبدن لها كالبيت والحواس ابوابه العامة
والمشاعر ابوابه الخاصة وحسن تخطيط ذلك البدن وصحة
مزاجه وغلبة قواه الطبيعية كالبيت المزخرف المتقن البناء
والصند بالصند فالبدن الذي تعرف النفس حال علاقتها به
الحق وتدوم او يكثر انفسها بمشاهدته ويطيب وقتها بنفحاته
وانوار معارفه وعوارفه واطلاعه علي عالمها الروحاني دار
عيشن لطيب بومثل الجيب في سرور رجب فهي وان كان
خفيا خير لساكنها من قصر مشيد يسجن فيه ويحال بينه وبين

فيه

فيه وبيننا يريد ويقارن فيه بما يمنعه من رويه جيبه
ويصده عن ادراك مطلوبه بل هذا السجن كلما قوي بنيانه كان
اشد علي ساكنه حصرا فلا يحملنك روية المحجوبين عن الحق وان
اعجبتك اجسامهم وكثرة ملهياتهم علي حزنك لو هن جسمك
واقلاك بما اغفلهم وقد اسعدك الحق برضوانه ودفنهم ناز الحزن
لذلك غفلة لا تليق باهل الوصله فافهم اليس الله بكاف
عبد بل والله اعلي واعلم الله نور السموات والارض مثل نوره
اي نور السموات والارض مثل نور الله وهذا المثل هو العقل
الناطق الانساني الادمي هو المثل الاعلي في السموات بادراكه
الروحاني المفارق وفي الارض بادراكه الجسماني المتعلق وله
المثل الاعلي في السموات والارض وهو العزيز الحكيم صرب
لكم مثلامن انفسكم ومعني السموات الحد ود الفلعله ومعني
الارض الحد ود القابلة والنور هو البيان الرافع للابهام
ونور الله تعالى هو العلم الفعلي الموجب لمعلومه فافهم
اعلي واعلم وايدناه بروح القدس الروح الامير علي ما يتلقاه

آله نور السموات
والارض

من روح القدس هو الفكر الصادق وروح القدس هو
العقل الناطق الحكيم الحاكم في النفس الحيوانية التي يظهر فيها
بما يقدر سها بالفضائل من الرذائل ويظهرها من المآثر بالمكارم
وينزهها عن النقائص ويحمدها بالخصائص في كل عالم ومقام
بحسبه واعتقاداتها الواضحة البرهانية من جملة ذلك لا سيما
تنزيها لها عن الاوهام وتحكماتها لا للمعتقد فيه لانه هو
عليها هو عليه سوا عرف الناظر امره او جهله فافهمهم والله
اعلي واعلم لما شهد ابراهيم والحق في المنجنيق وهو على يقين
من ان ربه به حقا نظري حالته تلك ففهم منها ان ربه
يقول له بلسانها اسلم فانما احلم ما اريد فقال بلسان حاله حيث
لم يلتفت للاستغاثة بدعا ولا بغيره اسلمت لرب العالمين
وبذلك عادة النار بردا وسلاما على ابراهيم وارادوا به كيدا
في اذيتهم له ان يرجع عن دينه فثبتته ربه فجعلهم الاسفلين
الاخسرين وجعله هو الفائز بالمقام الاعلي فافهمهم والله اعلي
واعلم ومصدق لما بين يديه ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي

بين يديه

بين يديه اي يفتح بكشفه وبيانه في قلوب الحاضرين بين
يديه حضورا ايما يباروا بالصدق فيصيروا من الصادقين
واما تصديقه للكتب الماحية مطابقة ما فيه لما فيها فشي
معروف فافهمهم والله اعلي واعلم الميزان التمييز الصحيح فاذا
نظرت لمن له امر لم يبلغ مبلغه فيه رجل اخر فقد رجع عندك
البالغ علي من لم يبلغ مبلغه ومن ثم وزن واحد بما يرة فرجهم
وبالف فرجهم وباهل الارض كلهم فرجهم وبالعالم كله فرجهم
وبالعالمين الاولين والآخرين فرجهم فافهمهم والله اعلي واعلم
ان لكم لما تحكمون اي ان لكم لما تشغلون همكم به عن غيره
وتتوجهون بوجه محبتكم الصادقة اليه عاملين على تحققة
بسلوك طريقه وتعاطي اسبابه واعلم ان الادبي خليفة الحق
في الارض فسمي حكم به هذا العلم المتقدم ذكره امضي له الحق
حكمه ان حكم على نفسه بانه من اهل السعادة وانه عبد الحق وحده
هذا العلم الذي ذكرناه امضي له الحق حكمه فجعله من اهل السعادة عبيد
الحق وحده لانه سبحانه وحده ما استخلفه ونفع فيه من روحه

الميزان التمييز
الصحيح

الا وهو حكم حكمه الذي لا معقب له وان حكم لنفسه بضد
الحكم المتقدم امضي له حكمه الا ترى في زمن حكمه على نفسه بالشقا
كيف تظهر عليه لغايتها ما يتعاطاه ويغيض فيه فهو اذ ذاك
شقي في شقاوته التي حكم بها على نفسه فاذا اقلع عن ذلك وحكم
لنفسه بالسعادة حصل فيها فظهر عليه نعماتها فانهم وانفقوا
مما جعلهم مستخلفين فيه والله اعلي واعلم الفقيد محبوبا في لا
والوجد محبوبا في نعم تقابل كل حكم اناك من الحق باختياره
لك بنعم جعله عليك نعمة من النعم فانهم والله اعلي واعلم
وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور
الذي احلنا دار المقامة من فضله لم يروا ان ذلك يعلمهم
ولا باستحقاق فهم اسما ذلك بفضل خلافتهم لذلك اقرؤا بالحمد
له له دون الاسباب فانهم والله اعلي واعلم كل مدرك بل
كاين غلب حكم روحه على حكم جسمه غلبه محضة فهو اخروي
والعكوس دنيوي والذي ثارة وثارة او ليست غلبة حكم
روحه محضة فهو برزخي والروح القايمه بالكاين هي كلمة

آخروي

برزخي

الحق

الحق فيه كما اشار الي ذلك بقوله وكلمته القاها الي مريم
وروح منه فهذا اعطى بيان للكلمة بانها الروح فان اقتضت
فيه احكاما مشكورة عند الحق فهي كلمة الحسني والا فهي كلمة
العذاب ان كانت مقتضاها مذمومة عند الحق ويوم القيامة
هو ما يظهر للمدرك به ما هو باطن عن ادراكه في دنياه فاما
انك الآن مثلاتري ان روحك باطنك وجسمك ظاهره هناك
ترى روحك ظاهرة وجسمك باطنا في حكمها وقوتها وبذلك
يحل كل مدرك با دراكه في درجاته او ادراكه واقتضا
تلك الروح هو القدين فمن التيس بقدين رحمة ملك كرم
دخل الجنة ومن انعكس انتكس وظهور هذه المراتب الباطن
يومئذ هو المقول فيه تنقلب فيه القلوب والابصار فيصير
حكم القلوب ظاهرا على حكم القوالب فمن كان في قلبه حير
ظهر عليه ظاهرا حتى انه يرى نفسه ويراه الراوي ومثل
حسبه على صورة معتقده ومحبوبه الذي كان مرتسا في قلبه
كبيرا في صدره فلذلك يدعي باسمه لانه التيس بصورة محبوبه

كلمة العذاب

روحك باطنك

وكان هو الصورة التي كبرت في صدره ويعامل المعاملة
 اللائقة بتلك الصورة فمن ثم كان لكل من كتب بحمد بقلم
 المحبة والايمان في قلبه السليم شفاعته يوم القيامة ودرجة
 رفيعة ورسلية ومقام محمود وله من خصوصيات
 محمد كلها نصيبه بحسب قبوله لتلك الصورة المحمدية
 وتماز ظهور نورها فيه فالمرء من احب في حاله ومقامه على قدر
 صدق جه واخلاصه ولا محبة الا لمعرف فالاصل معرفته
 هل هي تامة او ناقصة فعلى قدر المعرفة يكون الحب وعلى قدر
 الحب يكون وتقلب الابصار ان يظهر حكم البصائر في الابصار
 وما لا يصرح له في دنياه ان يراه الا ايمانا يراه يوم القيامة عيانا
 وكل من راي الآن ما لا يراه الناس فما راي ذلك حين راه الا
 وهو في حال قياسي فانهم ذلك ما تترتاسخ واسماكل يظهر
 عليه بعد موته صورة ما بطن فيه قبله فالذي ظهر هو الذي
 كان باطنا يوم تلد الظواهر بواطنها التي كانت حاملة
 بها يوم تفسح كل ذات حملها فانهم اذا ظهر الباطن وبطن الظاهر

ما تترتاسخ

اذا ظهر الباطن
وبطن الظاهر

في عالم

في عالم استشهد امر من ظهر عليه ذلك الذي كان فيه باطنا
 علي اصحاب المدارك القاصرة على كشف ذلك العالم فتشابه
 قلوب المتقربين في الاطوار عليهم فافهم من عرف الحق ولم
 يشغله عنه شاغل حتى مات علي ذلك صدقت عليه انوار صفات
 الحق بقدر معرفته ومحبته فهو المليك المقتدر والله بكل
 شيء عليم انه بكل شيء محيط وهو هو بما هو هو سيدي وربي وهو مولاي
 وحسبي ليس الا هو الرحمن اي موصوف المعاني الثبوتية
 علم القرآن اي حقق الجمع علي الله للبواطن وعين جمع الخلق علي الحق
 في الاوامر خلق الانسان اي قدر الناطق مرتبة عينيه لظهوره
 بسره وامره علمه البيان اي اوجده تمييز مراتب الاعيان
 في السر والاعلان وباقي السور تفصيل بياني يفهم ما تقدم
 فانهم العاقل خيل بعرضه جواد جسمه وضده بقدر
 ذلك فانهم وهذا صراط ربك مستقيما اي موصلا اليه قد
 فصلنا الايات لقوم يذكرون اي فاعرفوني بتعريفهم اي هم
 واللام للتاكيد دار السلام عند ربهم اي هم بيت السلام الخزيب

العالين

في الشهود الرباني وان لم يرا الناس منهم الاجاب بشرائهم
وهو وليهم اي المتصرف فيهم وبهم فهو سمعهم وبصرهم
ويدهم ورجلهم وفؤادهم ولسانهم وكلهم فافهم
الجسم صورة معنوية تدرك بواسطة الجرم المتحالي
المتركب فحسب المخصوص بالله هو الجسم الذي لا كالأجسام
لموضع خصوصية معنا المتعين المتصرف به في الأكوان فانهم
وآستغفروا الله ان الله كان عفورا رحيم اي تخلق باخلاقه
وقم بحكمه فافهم كل احد مرتبته المتميزة في الموجودات
فافهم لا يسبق الي امر الا من سقطت او ضعفت رابطة
بصنده وكلما كان سقوطها او ضعفها اتم واغوى كان سبقه
اتم واغوى ومن هنا تعلم ان ابا بكر كان اضعف رجال قريش
رابطة بما كانوا عليه مما يضاد الهدى المهدى ولذلك
كان اسبقهم الى الاهتداء بذلك الهدى وعرف الهادي
منه ذلك فقال له نعتت اليك خاصة والي هو لا الناس
كافه فيافوره بتخصيصه فافهم واعرف الحق حيث ظهر

وسابق

90
وسابق اليه والزم تغنر والله اعلي واعلم الصوم الثبوت
على امر واحد لقوله صام النهار اذا وقفت الشمس في مستواها
فندرت للرحمن صوما اي ندرت ثبوتا للرحمن على افراد
مشاهدته فلا تشهد سواه ونحو هذا وما الصور لعمر
الا الثبوت للحق وفيه فافهم ليلة القدر وهي الليلة
المباركة وحقيقتها فطرة المومن التي تتحقق فيها
صور الامور الربانية وهي المعبر عنها بالملائكة ومحققاتها
والمقاصد بها هي الروح التي فيها وهذا التحقق هو التنزل
فيها باذن ربهم اي بحقيقة الكشف والبيان الرباني وهذه
الحقيقة المعبر عنها بالاذن الرباني هي ناطقة الهادي الى الحق
بحكمته الربانية من كل امر يحصل ذلك التنزل بالانزال
اي من كل شأن يخرج من كل شأن بالكشف والبيان ما
جنى فيه من الحكمة الربانية وقرئ كل امري اي تلك الليلة
من كل مومن على فطرة ربه التي فطره عليها سلام هي اي سائلة
من شوايب العفلات وموانع قبول التجليات الربانية

ليلة القدر

بجميع الاستعدادات الروحانيات والقيام بآثارها
الخلقية والعلية بجميع الاستعدادات النفسانية
والجسديات وايضا ساعة رماينة مع للعبد فيها هذا
المقام فقد طفر حينئذ ليلة القدر التي انزل فيها
المقران وفصل فيها كل امر حكيم وسميت تلك الساعة
ايضا ليلة القدر وليلة مباركة في اى الزمان وقعت
ولما وقع هذا في شهر رمضان الشرعي وكان حقيقا باستقرار
حصول هذا المقام فيه لما يقتضيه في النفس اذا تحققت
به من محوياتها البشرية المائعة من تمام تلقي الملائكة
والروح فيها وتنزل لهم فيها حتى تسمى بذلك المجليلة
كما جاء في حوناية الليل قبل شهر رمضان الذي انزل
فيه العذبان وامر بتحريره في رمضان سيما في العشر
الاواخر منه وذلك حين تمامه واطمئنان النفس به
وممكنه منها واما كونها في كل ايام السنة او في كل ايام رمضان
او في بعض ايامه دون بعض كما هو مذاهب لعلماء الرسوم فذلك

لتنوع

فذلك لتنوع مراتب الاستعدادات وتنبه على ان تتم
من زمانه كله ليلة قدر وتوهم لا يتغير بذلك الساعة
واحدة ان طفر وبين ذلك درجات فافهم اطلب الطفر
بحقيقة ليلة القدر في حضرات الافراد الاوتار المحبوبين
الواصلين الموصليين العبد السالم الصدر لهما الى ربه
فان الله وترحب الوتر الجامع بين العبد وربيه وفي الاوتار
تطلب ليلة القدر او في ليلة اربع وعشرين ليلتها ليلة
الامل فهي اشارة الى حضرة الكامل وتطلب ذلك متحد
بالصوم وهو الثبوت على التجرد عن الشواغل عن المحق
فافهم واعرف حقايق الحق والزمر لغنم ولا يستحقك
الدين لا يوقنون فالحق ابلغ وهو الحق ان يتبع والله اعلى واعلم
جاء في الحديث ان رجلا من المؤمنين قال يا رسول الله ان
احدنا يحب ان يكون توبه حسنا ويغله حسنا فقال
عليه الصلاة والسلام ليس ذلك الاكبر ان الله جميل
يحب الجمال فيه اشارة الى ان الله يحب ان لا يرى احد

ان الله جميل
يحب الجمال

في عبده نقصا لا باطنا ولا ظاهرا لان العبد من مولا
وامره راجع اليه وكذلك جان الله بحب ان ترى اثار
نعمته على عبده واما بنعمة ربك فحدث اي الباطنة
والظاهرة فحدث اي بالسنة الاقوال والاحوال
فانهم ولسليمان الرح عاصفة تجري باسمه الايات
الى قوله وكنالهم حانظين انظر كيف وهم هولاء حفظهم
الحق لما كانوا في خدمة اعباده واوليائه العارفين بصدق
فيما ان اراد ان يكون في حفظ رب العالمين توصل الى ذلك
بحسن خدمته لا وليائه العارفين ويا من زعم انه يحسن
في خدمة الاولياء العارفين توسم فعلامة ذلك ان يكون
في حفظ رب العالمين وحفظ رب العالمين يمنع الخروج
عن مرضاته والوقوع في مخالفة اهل عنايته فانه عليه
بقوله تعالى فالصالحات اي الملازمات مرضاته فان كانت
اي مطيعات غير واقعات في مخالفة حافطات للغيب
بحفظ الله اي بما امد هن الله به من حفظه الهاما وتعلما

فانهم

فانهم واعرف والزمر تعظم والله اعلي واعلم قال كلا ان
معي ربي سيهدين فاجينا الابه رتب هذا الروح على هذا
القول بالفا فاشعر بعلية ذلك القول للايمان فمن قال
بصدق حاله وتعرفه بربه ان معي ربي سيهدين الهمة
ربه وشده فيما يحاول فانهم بجاعل الملائكة رسلا
الى قلوب اهل الولا فيهم روح ودادة الى قلوب عبادهم و
اهل امداده اذا بحيث اية وعونات النفس بنور شرح الهدى
لها صارت بحسن قبولها الامور هاديتها لمة قدر وما ادراك
ما لمة القدر تنزل فيها بالتقريبات البياينة والمشوقات
الروحانية الملائكة النورانية وهم صور الامور الربانية
وفيها الروح العرفانية الرحمانية سلام هي بالمقامات الاسلامية
والايمانية والاحسانية حتى مطلع فجر التحقيق العيانية
فصاك يكون السلام من السلام الى السلام في حضرة تبارك
اسم ربك ذي الجلال والاکرام وهي فطرة تلك النفس حينئذ
فانهم وكلما خلقت باخلاق هاديك وقمت بقيوسيتك

دعوى النفس

باطنا وظاهرا فان لتزل ارواحه وبصايره ليله قدر
مباركة. ويوم جمع مكرم ظهور فيه معاني جلاله واكرامه
علي قدر تخلفك وتحققك ما تقدم والله اعلي واعلم لما بلغ اشده
واستوي اتيناه حكما وعلا فرتب اتيان العلم والحكم على بلوغ
الاشد والاستوي ثم قال وكذلك اشارة الى العلم والحكم
بجزي المحسنين اي على احسانهم وهي عبادتهم مشاهدين
لمعبودهم فرتب اتيان مثل ذلك العلم والحكم على الاحسان
فربما فهم من هذا ان حقيقة الاحسان هو حقيقة بلوغ
الاشد والاستوي فمن تحقق له مقام الاحسان فقد بلغ
اشده واستوي ولولاهن صبيها واتيناه الحكم صبيها
فانهم ظل العالم الجسماني عالم تهياة وتحييض فلا يقع
فيه الاثير الرباني الاسم وراء حجاب والعالم الروحي
عالم تحقيق وتخليص فلا يقع فيه الاثير الرباني الاكسفا
مثال هذا ما تريد طمحة من الاغدية وتهية لان
تتغدى به لوانك ومنعته في نفس النار بلا حجاب

قدر

قد ي ونحوها لا حرق ولم يحصل منه مقصود فاذا
حل في باطنك وهو في كيس من ادم مربوط او عما محتوم
لم يحصل منه مقصود في استخلاصك لخاصيته واتحادك
بها فمكنا ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء
حجاب وساطي ظاهرا فافهموا لقيت عليك محبة
منى ولتقنع علي عيني واصطنعتك لنفسى المحبة داير معها
التوحيد والاستخلاص فمن احب شيئا لا يريد ان يكون له فيه
شريك ووحده عن مشاركته في متعلق محبته منه حتى
الرجل يحب امرأه فلا يريد له فيها شريك وكذلك المرأة
تحب الرجل فلا تريد لها مناه شريك وقس على هذا اما احب الله
عبدا الاملا به الله ولا كره الله عبدا الاملا به سواه واعلم
ان الروح الناطق الاشرف الالطف هو صورة حب الله
لان يعرف ويتعلقه بالقلوب كانت القلوب بيوت المحبوب
علام الغيوب وعناية المطلوب فافهم لا اله الا هو المصير
المصير اليه علم لا اله الا هو فمن علم لا اله الا هو علم ان ليس له حقيقة الا هو

باطنا كشيء

لا يربك

الروح الناطق
الاشرف

وهو المتجلى في ماله بمراتب جلاله وجماله والمستوي
باسمايه وصفاته علي مراتب افعاله فافهم من اجمع
الكلم قول الحق تعالى سيجزيهم وصفهم فانظر اي وصف
تحب ان تجاراه فانصف به ان انصفت بالاكرام اكرمت
او بالكرم عاملك الكريم الحق باسمه الكريم او بالجلال
اجلك او بالتعظيم عظمك وامش على هذا الترتيب
والله يجنبني اليه من يشا ويهدي اليه من ينيب
فافهم اسماء روح المتعلم من روح المعلم وعقل المستفيد
من عقل المفيد فخرج من اصل نفايته وكاله ان يتعين
في ثمراته صورة اصله كما يتعين النواة التي هي الاصل
في الثمرة عند كمالها وعلامة ذلك ان يكون المريد
كنون الوقاية لاستاد يقيه في تجريده من تأثير
الحروف في فعله لكال شهود المريد في استاده
وتام فناءه بعد فحبه بين يديه كما تقي الثمرة
النواة بكونها ولا كمال لكل ثمرة الا وجد صورة

اصلها

اصلها في باطنها وجد اعينيا وجدانيا فافهم
ايما مريد او تلميذ اراد الكمال بغير استاده وهاديه
فقد اخطا طريق المقصود ارايت الخوخة تكمل بان
تجد نواة الثمرة او الثمرة تكمل بان تجد نواة
الخوخة فهكذا كما ان الثمرة لا تكمل الا بوجود النواة
التي هي اصلها فكذا لك كل مريد لا يكمل الا بوجود استاده
متعينا عنده بحقيقة نفسه وروحه وقلبه وفؤاده فافهم
جا في الحديث انادعوة ابراهيم اي مدعوه وهكذا كل
صاحب زمان هو مدعو صاحب الزمان الذي قبل زمنه
وكل ذي مرتبة هو مدعو ذي ما دون مرتبته
من المراتب وكل خاتم هو مدعو محتومه فافهم
جا في الحديث انادعوة ابراهيم اي صورتي لبشرية
تمثل روح دعوته الربانية فكان روح الدعا الى الله الحق
المبين يتمثل ببشرية الكامل الامة العداية فكذا
الوهم الداعي الى الباطل يتشكل بشاراعة الضلال

وقول ربنا وابعث فيهم رسولا منهم آية يد لك على ان
هذا المبعوث فيهم منهم تمثل روح عرفانهم وإيمانهم
وصلتهم بالعزير الحكيم فهكذا كل امام هدا هو في شريته
تمثل روح هدى ماموميه وإيمانهم وصلتهم بالله مولا هم
الحق وكل امام ضلالة هو تشكّل كفر ماموميه وضلالته
وغوايتهم وغفلتهم وتبعدهم عن الحق فمن لم يرض بالحق
ولم يرض بما يهدي اليه تشكّل له سخطه وكفره أما
بضلالة يدعو الي جهنم فيتبعه الي ان يكونا حصبا ومن
رضي بالحق وامن بايعة الهدى اليه تمثل له روح رضا وإيمانه
امام هدى يدعو الي السلام وداره فيتبعه الي الحصول
في علي الرجاء ورضوان من الله اكبر فمن رضي فله الرضى ومن
سخط فله السخط الا ترى كيف لا يتبع كل امام ضلالة
الا اهل الغي لانه صورة غيهم تشكّل لهم حتى راوها فصبوا
اليها فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره مشكلا ومن هنا
يتبع الدجال كل من في قلبه شيء من كفر او تفاق ولا يتبع كل امام

هدى

هدى الا اهل الهدى لانه صورة هداهم تشكّل لهم حتى راوها
فصبوا اليها فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره مشكلا وانظر
كيف ايتم الملايكة والانبيا كلهم وخاتم النبيين في قلبه اسرايه
وكيف يتبع الامام المهدي المنتظر اذا ظهر كل من في قلبه
شي من خير وهدى فانهم ان لم لما تخمسون فمن هنا كان
الرب لعبده عند طن عبده به في كل امر يحسبه الا ترى
كيف قال الملا من بنى اسرائيل لنبيهم ابعث لنا ملكا فظنوا
ان ربهم يريد لهم ملكا مبعوث لهم لا عليهم فقال لهم ربهم
ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا فكان لهم عند ظنهم به
سبحانه وسجده فلا قالوا انى يكون له الملك علينا وطينوا
الظنون كما قال ابليس انا خير منه قال ان الله اصطفاه عليكم
فكان لهم عند ظنهم وارغهم بان زاده بسطة في العلم والجسم
واظهر لهم ان الامر راجع لاشأته لا لتشيقيهم وانما ظنهم
وغيتهم مظهر ما شاء لهم فقال والله يوتي ملكه من يشاء
الاية فمن تلقى حكم ربه بالرضى وحسن الظن فله الرضى والحسن

الامام المنتظر

طالوت

وزياده ومن انعكس انعكس ومن احسن من الله حكما لقوم
يوقنون فافهمهم لا ملجأ من الله الا اليه لا حكم الا له وليس
الا هو فلا راي للعاقل الا ان يسلم فيسلم فافهمهم كيف يخاف
الباطل من عرف الحق فهو مولاه ونصيره وهو يرى من
توهم حقيقة الباطل يعتمد علي باطله حتى لا يخاف معه
حقا توهم بطلا نه وآي ذلك اشار الخليل بقوله كيف اخاف
ما اشركتم ولا تخافون الا به اي وانتم لا تخافون لانكم اشركتم
بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فاي الفريقين احق بالامن
ان كنتم تعلمون الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك
لهم الامن وهم مهتدون حقا الي نعم المولي ونعم النصير وانظر
كيف لم يطلب كل طالب الا الحق لكن تارة يظفر به حقا فيعبد
علي مكاشفة وتارة يظفر به وهما فيعبد ه علي حجاب انه
ما توهمه اياه فاعبد عابد في الحقيقة الا الذي لا معبوده
في الحقيقة سواه ذلكم الله فافهمهم ان الله لذو فضل
علي الناس مطلقا ولكن اكثر الناس يغلون عن شهود ذلك الفضل

آية عابد
٩١٢١

وتحقق نسبه

وتحقق نسبه الي الله فولا وعلا وتحقيق العمل علي شاكلة ذلك
فكانهم بذلك جاحدون وهم لا يشكرون فالاستدراك من
شمول علو الفضل للناس قل نه ليس بظاهر الا للشاكرين وان كان
ظاهرا لهم علي الكل فافهمهم من تعلق بغير مولاه الحق ضرره
اما بان يحبه فيشغله عن مولاه مامنه فتنة او يكرهه فيشغله
عن مولاه ما به حزنه فلا راحة للمؤمن دون لقاء ربه
ولا يلقي به وفيه تعلق لغيره فالخير كل الخير في مفارقة الغير
فافهمهم كمال سعادة العبد في الدارين ان يشغله مولاه الحق
بنفسه ويعصمه من الشغل مع استمرار الرضي والابتهاج فحال
استهاج سرمد ليس ينقضي فافهمهم المتقابلات والمتماثلات
والمخالفات والمتوافقات كلها في نظام قوة التمييز فمن
فيت قوة تمييزه خلص من احكام المعايير ومرايت دايمة
ودايرة مرايته فافهمهم دآد يك كونك المعقول وكونك
المحسوس فافهمهم والله اعلي واعلم ما شرعت الاعمال لا تذكرة
للمترميها مشرعها لهم كيلا يلسوه ولا يصبوا الي انزال غير

ما شرع الاعمال
الا تذكرة

من جبت قلوبهم في منزلته مادام ذلك مشروعا فالاعمال
كلها ليست الا مذكورة بمشروعها اقرا الصلاة لذكرى واذكر
ربك اذا نسيت والمشروع هو اللق المبين المتنزل بكل مثل
روح ناطق حكيم فهو واحد في جميع مظاهره ولا يعرف لغيره
الا بتجليه في مظهره الذي بينهم ولا يتحقق احد منهم الا
بصدق محبة ما يتحقق به والله اعلي واعلم يا سيدي يا مولاي
يا عزيز يا ودود **الالف** الالهية واللام واسطة
تجمع بين الالف والميم في الرسالة والنبوة الواصلة
بين العبد وربّه والجامعة بين العبودية والربوبية كشفا
وبيانا لا تترك ان العرب وضعت لا اسما للالف الممدود
الساكن الذي لا يمكن النطق به واسم لام ليس فيه الا
لا وميم فالامر عين جامع بين سر الالف والميم والميم
في الآية عبارة عن ملكوت الملك وهو الحكم الحكيم التدبير
المصالح لنظام الملك وذلك هو الكتاب المبدؤ
بالف لام ميم لانه ثلثه اقتسام ليس الا ببيان الالهية

وبيان

و بيان نبوه و رساله وكلاهما ثارة يكون بالامثال و ثارة
بغيرها و بيان تدبير و هذا البيان ثارة يكون بالقصص والوعظ
و ثارة بالامر والنهي و ثارة بالوعد والوعيد وهذه جملة ما
اكتوي عليه الكتاب فظهر ان الف لام ميم هو الكتاب
بلا شك ولا ريب **الف** لام ميم الالهية والربوبية
والنبوة والرسالة والحكم والتدبير ذلك الكتاب لا ريب
فيه هدي للمتقين فافهم تعجب كيف الالف التي هي نفس
مطلق تتعين بصور الخارج التي هي الحروف وتتحقق بصورة
كل مرتبة تحققا لا يعلم منها في تلك المرتبة سواه فيحكم لذلك
بانها تسعة وعشرون حرفا متغايرات تغايرا حقيقيا
بالوجود والوجود وليس كذلك الحكم بان لا حقيقة
في كل مرتبة الا عينها وصورتها التي هي الحروف ومتى رفع
تحقيق الامر من اصله واوله حجاب هذا العلم الوهمي
علم ان الكل ليس الا ذات واحد معين بصور مرتبة
كما يتعين زيد في الدهن يزيد الكاتب وزيد الشاعر

بشأن زيد الكاتب
وزيد الشاعر وزيد
العالم وزيد النام

وزيد العالم وزيد النائم وزيد اليقظان فيتعين
بممايلات ومتقابلات فيكثر بالمفهوم وهو واحد في
الكل بالحقيقة ويتفصل هذا الواحد الحرفي اسما مراتبه
التي يسمي بها فيها الف — با جيم ع د ال و
الي غير ذلك ويعين القلم المبين المحسي في اللوح
المادى صور تلك الاسماء تعيينا متنوعا هكذا الف —
جيم عين قاف ه — الي غير ذلك فيختلف الواحد
في تكثره فهما و سما واسما و رسما وهو عند
تحقيقه ليس لاهو ويظهر بكل عين من عيون كثرته
معني من معاني ذاته المتنفسة به لا يظهره سوى تلك
العين الا ان حرقا من الحروف لا يعطي معناه الا هو
ولا يتعين الا ويعطي معناه حتما قاف هم تعجب الها
في اللسان العربي اسم ذات غايب والاسم شأنه
التعين فسمي الها عند اطلاقها غايب متعين ولذلك
كانت ضمير الذات لان الذات تغيب عن الادراك

فما تعينت به

فيما تعينت به في العلم وتقويم المتعين لتعينه احاطة
منه لتعينه فلذلك كان رسم الها في العربي دايرة
احاطية هكذا ه — قاف هم الاحاطة الاستيعاب
الجمعي فان كان باعتبار تقويم الذات لجميع تعيناتها
حيث تتميز بانها ذات الجميع فتلك احاطة الوجود وان
كان باعتبار ظهور الذات مرتبة مرتبة حتى يتختم
ترتيبها بالحكم الذي به فتحت تلك احاطة الدواير
مثال ذلك ان يفتح التجلي بتعيين الجملة وجوبا ثم يفصلها
شيا فشيئا حتى ياتي في تفصيلها عين الجملة امكانا فتتم
الدايرة بعود المتجلي بالتجلي بالجملة من طرف الوجوب
الي التجلي بالجملة من طرف الامكان فيظهر مرتبة ه —
الاسماية على صورة المرتبة الرحمانية فيكون المتجلي اولا
اخرا فصاحب احدي المرتبتين يكون ظاهرا والاخر
فيه باطنا والي هذا الحكم الالهى حاطي الذي هو حكم احاطة
الدواير اشارة رسم الها العربي هكذا ه — قاف ه — دايرة

رسم الها

عاد اولها اخرها والالف لاحاطة الوجود فانهم
 الرحمن هو وجود العقول المؤثرة للعالم والرحيم وجود
 النفوس المصورة للعالم فالرحمن اسم الوجود العام من حيث
 هو المستغرق فهو اسم الهوية السارية والرحيم اسم
 له من حيث هو مرسل اي عام مطلق فهو اسم الهوية للمرسل
 والله اسم الوجود من حيث هو محيط الشامل بكل اعتبار
 وهو الهوية المحيطة هو الله الرحمن الرحيم والحق هو الوجود
 الثابت على مرتبته فالكل حق وهو الحق فانهم العقل الكلي
 عقل الفلك المحدد للجهات عرش رحمانى والنفس الكلية
 نفس الفلك المكوّن كرسى رحيمي وما دون ذلك لوجي فانهم
 الحق ليس كمثل شئ فلا يكن حظك ما يشبه بك فيه المبتلون
 ولكن تخليج بالاسبيل للمبتلين اليه وهي الكالات المعنوية
 ارايت مبطلا يستطيع التحقق بالحق او محبته او الا^{خلاص}
 له او شهود له او موافقته او معنى من هذا النوع فعلى هذا
 النوع فحرج تخرج بك الى ان ترى وتسمع من مكان قريب

الرحمن اسم
 الوجود العام

العقل الكلي

او اقرب

او اقرب من قريب فانهم ودع الاعتماد على ما يشبه به
 المبتلون ان كنت حقيقا فالحق واجب التنزيه عن التشبيه
 والله اعلى واعلم اذا ظفرت بالحضرة الوفاية الختامية فحسبك
 فالمنقود قد تم بما شره والله بكل شئ عليم انه بكل شئ محيط وهو هو
 بما هو هو سيدي وربي وهو مولاي وحسبي ليس الا هو اهل النعم
 المقيم لما انتهت دورتهم وتجرد وجودها ثم تعين بها اعادها
 فيها هو اعلا نعيمها فان ما كان لهم قبل ذلك علما وغيبا يصير فيهم
 بعد ذلك حسا وعينا وهكذا يكون امر اهل الرحيم المقيم في مقابلة
 ذلك فحال كل منهم متجدد على الدوام فانهم النفس بفتح
 الفا عبارة عن امر باطن اتسع مظهره المعبر عنه بالمتنفس
 واخرها اخر الانفاس وهو محيط بها عينا لانه مستقرها
 على الاول محيط بها غيبا لانها عنه تظهر من غيبه الى شهادته
 فانهم كل حي عالم فانه نفس الهي وكل محقق علما ومدرك حيا فاما
 فانه نفس رحمانى وكل مقدر علما وفاعل حيا فانه نفس رحيمي
 والحقيقة المحققة يعبر عنها بالعقل اذا كان تحقيقها

الحق واجب
 التنزيه

النفس

في دائرة الفعل والقلب اذا كان في دائرة الادراك والحقيقة
المقدرة يعبر عنها بالروح اذا كان تقديرها في دائرة الادراك
وبالنفس اذا كان في دائرة الفعل فالنفس قرين العقل والروح قرين
القلب وكل مقام مقال وكل مجال رجال فافهم الالهية نسب
الوجود في التفريق لما تعين به من موجوداته والمالوهية
نسب الموجودات في القول لتقرر لها بوجودها فالالهية
باعتبار الهوية السارية سارية شاملة بحكم الاستغراق
وباعتبار الهوية المرسلة مرسلة شاملة بحكم الاطلاق فان
الوجود باعتبار تعينه بجميع موجوداته هو لها هوية سارية
فيها عامة عموم الاستغراق وباعتبار تعينه بكل موجود
من الموجودات هو لها هوية مرسلة عامة عموم الاطلاق
فلا تخلو مرتبة من الالهية بوجودها ولا من المالوهية
بموجوديتها اذ الالهية لازمة الوجود والمالوهية لازمة
الموجود وحيث لا يقوم الموجود الا بالوجود ولا يتعبر الوجود
الا بالوجود ولا يتحقق معرفة المالوه الا بالاله ولا

تتعين

تتعين مرتبة الاله الا بالمالوه وايمان وجود غلب عليه
الظهور بنعوت مالوهيته فان الاله يكون احب اليه من نفسه
لانه اشتغل بنعوتها عن نفسه وان كان الغالب عليه الظهور
بنعوت الهية وجوده فانه يكون لنفسه احب من الاله
لانه اشتغل بما يوسع موجوديته ومن ثم روي السيد الطاهر كل عبد
لان يكون الهه احب اليه من نفسه وما سواه فافهم
الخليقة في كل دائرة من اشتمال القيام فيها بحسن نظام العبودية
معترفاته العبد مع كل القيام بنظام الربوبية معترفاته
ما جاء به من ذلك فهو لربه ولربه الحمد والمجد فافهم
العقول الناطقة رحمت وجوبية كل منها وسع كل شيء وكتبه
الرحمان علي نفسه اذا النفس قابلة العقل والنفوس الناطقة
رحمت امكانيه فكل صفات ذات الرحمن وهذه صفات
فعله وصفات ذات الرحيم فافهم والنفوس مشتقة
من العقول فصفات العقل مشتقة من صفات الذات وصفات
الرحيم مشتقة من صفات الرحمن والقابل رحم القاعل

الاله

المعين فيه صورته كما يقولون ان النفس تتعين بالعقل المستفاد
 من العقل الفعال فتكون به عقلا بالفعل فعلا والله اعلى واعلم
 اسمع يا بني نصيحه رحمة وحنان محقة الكشف
 والبيان ان اردت ثبات اخوة الاخوان القاصي منهم
 والدان وان لا تزول مودتهم مدا الزمان وان يثبوت عليك
 بكل لسان فاعلمهم بالحلم والعفوان فبدان امسك السموات
 والارض ان تزولا ربك الرحمن واخبرك لبس بعد الحليم
 الغفور من يمسكها يا ايها الانسان واخبرك ايضا ان
 لكونه بعد ين الوصفين سبح كل شيء بحمده وحسبك هذا
 القدر قال الحق تعالى ان الله يمسك السموات والارض
 ان تزولا ولين واليتان امسكهما من احد من بعده
 انه كان حلما عفورا وقال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده
 ولكن لا تفقهون تسبحهم انه كان حلما عفورا فافهم
 واعرف والزم تسلم والله اعلى واعلم متى تشغل الانسان قلبه
 بالاكوان عن ربه الرحمن ذل وهان لانه جعل نفسه عند

احكم والغفران

عبد

عبد ومتى شغل قلبه بالرحمن عز لانه رد نفسه الى
 غايته ومجده خلقت كل شيء من اجلك وخلقتك من اجلي
 فلا تشغل بما خلق من اجلك عما خلقت من اجلي
 الا ترى ان الرجل ولو كان ملكا متى شغل نفسه بحب امرأة
 يزكها او بهيمة يخدمها او حرفة يكسبها او اموال
 يكثرها او مهجي كان من يشغله عن الحق امتننته القلوب
 بعقولها وان عظموه في الظاهر رعبا ورهبا والرجل ولو
 كان شحاتا متى شغل قلبه بربه الحق عظمت القلوب
 بعقولها وان اعرضت عنه لهوا وتلبسوا بالعز والشغل
 بالرحمن واما الشغل عنه بالاكوان فذلك الهوان
 فافهم اني جاعل في الارض خليفة انما وعد تعالي
 بان يجعله خليفة في الارض للملا الا ديني لانه كان
 يومئذ خليفة في السما للملا الاعلى حيث خروا له
 ساجدين وكان خلافته هناك في تعليم الاسما
 وظهر فيها بحلم الربوبية لانه اقيم خليفة في المرتبة

حكمة اذا شغل
 الملك بالامر
 جمع القلوب

التي يجب لها السجود حتى وجب له ذلك فسجد له كرام
 الجنود وأما جعل خليفة في العالمين لانه مظهر من يعلم
 غيب السموات والارض وما كانا به وله فلما انبأهم باسمائهم
 اي بالاسماء التي هي حقائقهم العلمية قال المراقل لكم اني اعلم
 الآية وهذا لسان الحقيقة على لسان الخليفة فانظر
 باي امر قام هذا الخليفة القابل للمراقل لكم اني اعلم غيب
 السموات والارض وفي الحقيقة انه كان في السموات
 التي هي مراتب الرفعة الالهية عينا ومثلا اعلى وفي
 الارض التي هي مراتب الدنوا والايجاد والحادث خليفة
 ومثلا ادنى واعلم ان كل ظاهر لباطن لا قيام لذلك الظاهر
 الا بدلك الباطن ولا ظهور لا تار ذلك الباطن الا بدلك
 الظاهر فان ذلك الظاهر ارض لباطنه وباطنه سما له
 فعالم الحكمة كله ارض لنفسه ونفسه سما له وكذلك
 النفوس للعقول ارض والعقول سماواتها والعقول
 عروش والحق مستوي عليها **فأفهم** عالم كل سما ملائكة

النفس ارض
للعقول

لارضها

لارضها **فأفهم** اكمل المظاهر في كل زمان هو الذي اذا بدا
 بكشفه وبيانه بدامن الله ما لم يكنوا يحتسبون لاهل زمانه
 فهو ما لم يكنوا يحتسبون من الله وهو غيب الله الذي لا يطلع
 عليه الا من ارتضي وهو رزق من امن به بغير حساب وهو
 ما لا يعلمون ومن علمه فقد علم من الله ما لا يعلمون وأما
 قال القائل واعلم من الله ما لا تعلمون اشارة الى كل كامل
 الوقت وان كان هو قائل ذلك في زمانه لانه عرف نفسه
 ومرتبته الخاصة وهو الذي قال عنه حين ظهر بحكمه
 فلم يعلمه الا قليل وعلمتم ما لم تعلموا انتم ولا ابائكم
 قل الله **فأفهم** هذا المخصوص ظهوره للناس كلما
 اذا ورد على الارض يظهر ما بطن فيها وما خفي من امرها
 فتتميز شئونها بعد ان كانت سوا في صورتها كان ابو بكر
 وابو جهل سوا في الصورة حتى ورد الحق عليهما فكان
 في ابى بكر حقا وصدا فاما ورد فظهر انه بلد طيب اخرج
 نباته باذن ربه وكان ابو جهل بالصند من ذلك فتعلق بالمحقق

كان ابو بكر وابو
جهل سوا في
الصورة

اذا ظهر تعلق صدق المحبة والتعظيم تغنى وارتقت ظهوره
 في كل مرتبة ان حتى حتى اذا ظهر لك فالزم تغنى كل مغنى
 والله بكل شيء عليم انه بكل شيء محيط وهو هو بما هو هو سيدي وربي
 وهو مولاي وحسبي ليس الا هو متى اشتغل البدن بهم الرزق
 مع راحة القلب من الالتفات اليه كان ذلك تغنى فيما لا حاجة
 اليه ومتى تفرغ البدن من همهم مع شغل القلب به كان ذلك
 عذاب بحسب ما لا يحصل فطاهها عذاب وهكذا كلما لا يتم حصوله
 وفايدته الامع طلبه والسعي في حصوله فراحة القلب والبدن
 منه رفع الضرورة اليه وعدم الباعث على السعي فيه **فان**
 اللهم ارح ابدانا وقلوبنا من الشغل بغيرك وخلصنا لك
 واستخلصنا بحلمك من تخلم سواك واغننا بمننتك عن التمني
 وبعنايتك عن التعني فانت ولي الهيئات الحميدة ايجادا
 وجودا اولك الحمد والشكر كله وجودا وشهودا ومولى الله
 علي سيدنا محمد واله وسلم والله اعلي واعلم ليس بطيب ما فيه
 عيب ولا ما امكن تغييره اذا الطيب المطلق هو المخلص من احكام

دعاء لطيف

النقص

النقص كلها ولعل كمال في امر محبوب من هذا الطيب
 نصيب بحسبه فالجياة الطيبة هي المصحوبة بكل
 محبوب ومن جملة ذلك الامان من التغيير فافهم
 الطبيب في جعل ما لا يتعب في مثاله ولا يفوتك شيء من كماله
 ولا سبيل الى زواله فافهم فلنحيينه حياة طيبة
 اي بتحقيقه بمدة وجوبنا والله اعلي واعلم لا راحة
 لعاقل في نعيم زائل فافهم انما النعيم بالسرو والمقيم
 فافهم وما يعلم جنود ربك الا هو جنود الرب عبادا
 الذين شغلهم شهوده واستغرفهم عرفانه عن معرفة نفوسهم
 وشهودها فلا يعرفون الا هو ولا يعرفهم الا هو فافهم
 وكن منهم تغنى والله اعلي واعلم لكل عبد لسان خلق يترجم به
 عنه ربه ولو على لسان خلقه لا لباب الا فهم من سكنت
 لسان خلقه عن شيء من سانه نطق به لسان خلقه
 في عبارات احواله وافعاله فالزم لسان خلقك الترجمة
 عن نفسك بما لا تحب ان يشهد به ربك عليك وعلى يدك شيئا

منه الرب

فقل انا الفقير المحقير الكسير احسن احوالي التفضير يقول
عنك ربك عبدي فلان عندي غنى مكين قوي امير واحد
ان تتبع من قال بلسان خلقه انا ربكم الاعلى فقال عنه ربه
علي في الارض فاحده الله نكال الآخرة والآخرة كمثل
الكلب وانبع من قال رب اني لما انزلت الي من خير فقير
واوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك انت
الاعلى فانهم العبد اذا شهد ربه شيئا من المحامد
في نفسه واراد ان يوجهها له ويخلصها من ضيق الامكان
الي سعة الوجوب الهمة ان يضيفها الي ربه ويحمده
بها فاذا الشكر من نفسه علما قال رب هو العليم او
قدره قال هو القدير وهكذا كل المعاني فانهم آيما
فهم استخرج مما اعطاه الناس واتخذوه لهوا
حكمه وارشاد افقد غاص في بحر الظلمات فاخرج منه
الجواهر المنيرة فهو في حقه بحر الانوار فانهم
المعاني جواهر في اصداف قواها فجواهر قوامها اصداف

قوام اخرين

قوام اخرين فانهم وفوق كل ذي علم عليم والله اعلم
اذا ذكرت لك المحيرات فقل لا حول ولا قوة الا بالله
واعن بذلك عليها ومن لا حول ولا قوة له الا بالله فهو
الغاني في الله وطالب ذلك هو المجيب الداعي الوصلة
بالله واذا ذكرت لك المصائب فقل انا لله وانا اليه
راجعون واعن بذلك ان الحكم لله جميعا وان في
وجوده تعالى عوضا من كل فائت وفيه تعالى لمحبه
شغل عن كل شي سواه واذا ذكرت ذنوبك فلا تقل
عليها لا حول ولا قوة الا بالله رب اني ظلمت نفسي فاغفر
لي انك انت الغفور الرحيم **فانهم** من تحمل بصحة
المعرضين عن ذكر ربه فقد نادى على نفسه بانه ممن
اهانه ربه ومن يهين الله فما له من مكرم **فانهم**
واعرض عن توالي عن ذكرنا واقبل بطليتك علينا
تغمم والله اعلى واعلم **هـ** اجمع بين قوله تعالى عن ابراهيم
عنده روية العفلة بالهيكل اني سوي مما تشركون

اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا
وما انا من المشركين مع قوله تعالى عنه انه قال له
ازر لي ان لم تثبت لارجع اليك والهجرني مليا وبين
قول الحق تعالى في ابراهيم وما كان استغفار ابراهيم
لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه
عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حليم يظهر لك
ان لما اغفل العبد عن ربه الحق وحال بين قلبه وبين
مشاهدته فهو عدو لله فان تبرأ العبد منه وتوجه
له لربه فهو الاواه الحليم **فانه** والله اعلي واعلم ما انت
ايها الادمي الا الجوهر الناطق الروحاني واما شكك
الجسماني فآلة لظهور آثار معانيك فما ابوك حقيقة
الاسن يولد عن كشفه وبيانه صورة نفسك حي صارت
عقلا بالفعل واما ابوك جسمك فهو ابوك مجازا لانك ما انت
هذه الجسم بل روحه وركبك من انشائك من تلك الصورة
الروحانية في اي صورة ما شا **فانه** فمضى اعفلك ابوك جسمك

أجود الناطق

عن ابي

عن ابي روحك وجب عليك البراءة من ابي جسمك ولا يحل
ان تدعي الي غير ابيك الحقيقي فان ذلك كفر بقا عليه
فانه وقول الحق فيها وجد في قواة ابن مسعود النبي
اولي بالمومنين من انفسهم وازواجه امهاتهم وهواب
لهمريد لك بصير الفصل وتقديمه علي اب لا اله الا
حقيقة الالهو لموضع الدلالة على الاختصاص بذلك الضمير
وتقديمه وكفاك ان كنت مترو حنا اخروي الكشف قد
تجرد جوهر نفسك عن لبس الخلق الجديد واناك الفخ
المبين بالحق اليقين قوله كل سبب منقطع الاسباب والله
اعلي واعلم العارف بالحق من حيث هو عارف هو تلاشي
الانيه في هوية الحق الذي معروفيه كالمتر في نقطة
تمام اتصاله ومحاقه بالشمس والشمس حينئذ تصدق
عليه صدق التملين الذي لا بين في عينه حتي ان من
راه راي الشمس ومن راي الشمس راه ثم هو يظهر
بنوره الشمس على التدريج بحسب استعدادهم ليعلموا

تسليم

فلو خرج لهم من مقامه بحكم لجهلوه لانه معروفه الحق
اذا ولان المقصود من ظهوره لهم ان ينزل لهم في منازلهم
التي يصل اليها استعداد اذانهم كما ان المقصود من تدرج ظهور
القمر ان يعلموا عدد السنين والحساب فلو ظهر بكماله
الشمسي فجهلوا المقصود به كجهلهم ذلك المقصود من
بالشمس فافهم المريد المتروقي في منهاج استعداده
باخراج استاده له عن حلم البشرية الى حكم الروحانية هو
كالحجر اخرج عن الارض الى السماء فادام تحت نظر استاده
وفي قبضة حكمه ونصره فهو كالجوهرة المستقيمة
الى السما في حوصلة تمثل ملك طائر بها لا يمكن سقوطها
ولا غلب حكم اخطاها الطبيعية كخبرها الجرماني
الادمي عليها ما دامت كذلك وان استبدت بامر من استاده
اتكالا على ما حصله منه قولا وفعلا فهو كالحجر الموقوع الى السما
ما دامت تلك القوة الدافعة مصاحبة له هو متعال بقدر
تاثيرها فيه ثم متى فتر اخط مع سبله الطبيعي فسقط فانهم

تسبغ

وكن تحت حكم مولاك يتولاك بعنايته فتغنم والله اعلي واعلم
قال لا ياتيكما طعام ترزقانه الا بنا تدا بتاويله قبل ان
ياتيكما ذكرا يصح الوقف هنا ثم يتدي مما علمني في اني تركت
مله قوم لا يومنون فافهم مهما امرته في نفسك وكنتم عن
الخلق في خاطرك ظهر يوم تتقلب القلوب وتبلى السراير فافهم
واعلم ان لا يكن في سريرتك الا الحق تغنم والله اعلي واعلم وجاد لهم
بالتى هي احسن التى هي احسن عبارة عما يحصل به التسليم للحق
والادعاء لحكمه فان حصل ذلك بالاستدلال والبحت فهي التى
هي احسن وان لم يحصل بذلك وحصل بالترغيب والترهيب
اذ هو التي هي احسن فان لم يحصل بذلك وحصل بالترهيب
فالترهيب اذ هو التي هي احسن فربما كان القتال هو التي هي
احسن فافهم والله اعلي واعلم سر شدة الذي يهدى بك الله
به لما هو الاولي بك عند ربك هو حضرة ربك به يقول وبه يفعل
فهمي دعتك نفسك اليه فلا تعجل به قبل معرفة رضاه به
ومهمي دعاك اليه فلا تتأدنا فيه حتى ترضا به نفسك وتدعوك

اليه فان فوزك في امره لاني شهوتك فافهموا الله اعلم
وقال رضي الله عنه ورد علي واردا وانا كالنائم صورته
وجه الرحمن من علم البيان صورته حاجب شهوده وناطق
عين وجوده فقلت يا مولاي ما رينة الوجه الا العين والناجب
فصوب لي مولاي ما الهمني له الحمد والمنه **وقال رضي الله عنه**
الهمت وانا كالنائم ما صورته يا علي هل رايت احدا ممن اسمه
علي ناديه في حضرة جلالي بيا علي سواك قلت يا مولاي ولوجهك
الجلال والاکرام قيل لي يا علي فلم ذلك قلت يا مولاي علي عبيدك
الضعيف ماله الا رحمتك يا لطيف انت بما جليته في جناني
واهبتني ان احرك به لساني فقال لي يا علي هذه المحرمة
هي الحسنه التي اريد فيها حسنا فارعدت هيبه و قد قاو كاذبي
ان يطرح خفقا قيل لي مالك يا علي قلت يا مولاي لقد خشيت
ان يكون هذا الجواب من اقترا في فقيل لي بل تلك مدرجه
الطا في لعل عبد موافي يا علي اذا تجليت بعلمي في ارادتي تنوعت
ذواتي وتلوئت صفاتي وتمايزت مسياتي باسماء تعيناتي في مراتب

عبدك
الضعيف

تعرفاتي

تعرفاتي واذا تجليت بوجودي في عما تعينت بشئيه اسمي
في ارضي وسمائي وعزوت ذاتي في غيوب اشياي واذا تجليت
بذاتي لذاتي ناديتني باسمي وناديتني بعلمي وما بعد ذلك
فانت يا علي هنالك فوقعت لا ادري ميتا او ساجدا **وقال**
رضي الله عنه السكر تجريد والصحو تجريد **وقال رضي الله عنه**
قال لي خاطر كرم وانا كالنائم يا علي الصحو بملكه والسكر بملكه
فما تقول في عطائهما قلت يا مولاي عطا السلطان منه بلا تقيد
وعطا الصالح محكم لا يبيد فالاول اوسع والاخر ارفع فصوب
لي مولاي ما الهمني له الحمد والمنه **وقال رضي الله عنه**
قال لي وارده علي وانا كالنائم يا علي سم تعين الغيب الرحاني قلت يا مولاي
بيان العين الانساني قال يا علي ولذلك سجد الساجدون
قلت رب زدني علما قال يا علي لا تظهر العين الا بالعين قالوا احد
للو احد والزائد للزائد **وقال رضي الله عنه** قال لي خاطر من
الخواطر المقدسة المحمية المحمي عن الوسوسة يا علي ذات
الاسماء احديه وذات الصفات صمديه وذات الافعال واحديه

والصحو

و ذات التجلي عدد به وذات الامرازليه وذات المخلوق ابدية
و ذات الذات ورا ذلك بالكليه **وقال رضي الله عنه**
المهمة الهامة فميا يوم الاثنين رابع ربيع الاول عام تسع وتسعين
وسبعمائة وقت الظهر وانا ذاهب الى الحمام ما صورته باعلى انا اخترتك
لنشر الارواح من الحاد اجسادها فاذا موثا بالامر فاستمع
ولا تتبع اهل الدن لا يعلمون الى قوله تعالى والله ولي
المتقين فحفت خوفا شديدا وقلت لنفسي كنت بالحكم المحمدي
فراجعت الامر فمرت موسو يا ثم انزل على السكينة وذهب
عني الروح فلما ظهرت من الحمام المهمة الهامة وحينما صورته
باعلى ارجعت انا حظظناك بل حظظناك وحظظناك والامر
تسمع واستمع يوم ينادي المنادي من مكان قريب الى قوله المعير
وهكذا الحال في كل من اردناه للنشر فاذا استقر الجمع
في يوم الجمع الارواح حصصنا المحمدي بقل لسمع قاله حسني
ونعم الوكيل لا مول لنا غيره ولا خير الاخير **وقال رضي الله عنه**
عنه نواظرون الاستاد بن مطالع شمس حقايقهم وقوا بل علمانهم

موايا

مرايا وجوه رقايقهم **وقال رضي الله عنه** الشمس تظهر
في مطلعها بذاتها وتظهر في المرايا الصغيلة بتمثلاتها فمن
اقبل على المرايا تشهد لها ومن وصل الى المطالع وجدها **وقال**
رضي الله عنه الرحمة العندية العامة والكلية المدد به التامة
من اهل حبها لزمها والزمهم كلمة التقوى وكانوا احويا واهلها
ومن صرف بكراهتها حرمها انك لزمكموها وانتم لها كارهون
وقال رضي الله عنه هذا الشأن السياردي لا يحصل لمن اشتهاه
ولا يكره عليه من اباه فلازم الحب والتمحيص ومحبتك ولي
الوهاب والتخصيص **وقال رضي الله عنه** من احب المواهب
فهو عبد المواهب ومن احب الوهاب فهو معطي المطالب
وقال رضي الله عنه من تعلق بالصفات تلون ومن تعلق
بالذات تمكن **وقال رضي الله عنه** الرجال للمؤمن القدسية
والنساء للمؤمن الحسينية فاما امرأة تعلقت همتها بالمؤمن صار
رجلا واما ذكر تعلقت همة بالزينة صار من النساء **وقال رضي الله عنه**
العارفون بالله كلمة تامة صادقة والعلماء بالله كتب جامعة من صدق

ما احب المواهب

بهم فهو الرجل وان كانت اني فيما ظهر ومن كذب بهم
فهو من النساء ولوانه في الظاهر ذكر **وقال رضي الله عنه**
وجوب كمال الصفات والافعال اوجب وجود النقص والكمال
وتحكم الهداية والاضلال اقتضي وجود الاسرار والانوار
والامور في الطوار وابشار واشكال ليرحم الله
البواطن ملؤا اليمين ويقهر بالوفوف مع الظواهر ملؤوا
الشمال فالحمد لله عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال
واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه
من ^{سوء} وال اوجد العالم من غيبه لاظهار عظمتة واثقته بحكمه
وحكمته واسسله مرتبا لتعليق رحمته على نعمته وابداعه
في خلقه لانما كلمته ببالع حجة وصدق كتابته على بيته
هو المسول وقا المنة وقا المحنة وجلاد جنة كل جنة
بنور الكتاب والسنة انه البر الرحيم المنعم الكريم وكل صلاة
وتسليم على النور الواسع العليم والامر الواضع الحكيم والروح
المتقد المقيم وسر الالف في الها والواو واليهم وعين اللام

في الباء

في الباء والنون حيث يتصل الراقد بالقويم ويسفر الحادث
عن القديم وعلى كل وجه وعين ومظهر ومشهد من محب له
وخدم له الحمد واجلنا فيهم منهم معهم في كل محيط كريم مجيد
عظيم فلارب غيرك ولاخير الاخيرك **وقال رضي الله عنه**
كل له سبب الاعلي ليس له سبب الا ان سادتي تفضلوا علي بحجتهم
فاشرف فضلهم من فضلهم لعبد هم ما ترى فالطهر وبهم ومنهم
ولولا الاجلال لقلت ولهم وهم اعلم **فايد** في قوله تعالى
لقد كان في قصصهم عبرة الاية تنبيه للناس علي ما فيهم من ذكر
ما يشاكله في سواهم اذ اثم لهم فمن تنبيه بذلك للمرا دمنة
فهو كريم قبل الكرامة ولا يابى الكرامة ويحتاج الي المواجهة باللامة
الا ليثم ولما خص الله جيبه محمدا من طارم الاخلاق باكرمها
وهان من خلقه الكريم ان لا يواجه احدا بما يكره انزل له القرآن
والذكر علي ما خصه به من المكارم الكريمة فنبه امته علي المعايير
بذكر معايير سواهم وحد رهم من الموبقات وما يترتب عليها
من العقاب بذكر موبقات الامر السالفة وما حل بهم منها

من المثالات ونبههم على المحاسن ومواجعة وبتشرهم بما ^{يترب}
عليها من الثواب مشافهة وذكر احوال المصطفين الاخبار
في ذلك تهنية لهم بموافقتهم في موافقة احوالهم ^{فرحم الله}
عبد اقبل كرامة ربه فتنبه من عمرته بما ذكر به وكرم
نفسه عن المواجعة باللوم فلم يجعل حظه من الاخبار
تحريك اللسان باحوال غيره بل اقتبس من ذلك بما
يستغنى به في سره الى ما وعده ربه من خيره فكان
عبد اكرما الرب كريم فان الله كريم يجب الكرم واخذ بيد الكرم
عند عشرته فافهم والله اعلى واعلم **فايد** العاقل لا يمدح نفسه
بقاله ولا يذمها بحاله الا لحكمة تنفي النقص عن كماله فافهم
والله اعلم **وقال رضي الله عنه** لما كان خاتم الاوليا
وقائح كنوز الآلاء معلوم ظهوره بالامر العظيم والسلطان
العزى الكرم مبلغا كل قاصدا حسن فقهه ومنقدا كل
متعلق به الى غاية حده من مجده نهضت همرا وليا
الارمان المبشرة لزمانه لتدوين احسن اقوالهم ^{ويعمل}

واعمالهم بايديهم وايدي المؤمنين بهم رجاء دخول
حضرته بوجودهم الكثرى بدلا عن كونهم الجسمي المتخلل
قبل اثباته لعلمهم بان هذا المولى لا ينظر لاحد يعين
الرضي والرحمة ولا يذكر بلسان العناية شأنه او اسمه
الا بلغه غاية قصده ووصله حيث لا يصل بجد ووجه
يخلصه ويخصه ويحصه مما ينقصه فلك ذلك كراخبارهم
ليحقق اسرارهم وينظر اسرارهم ليكمل انوارهم ويؤك
بالاية قصصهم فيثبت كمالهم بمحو ما نقصهم ويبلغون
ساعات فوق غاية اما لهم بما به خصصهم فالجاهل
بهذا النور الذاتي يظن ان هذا السيد يتعاطى اخبار
العباد ليستفيد والعارف بفضلته يعلم انه يدكر وينظر
ويخبر ليعطي ومنح ويفيد فرجا خاطب جلسا المكان
المشرف يوطي اقدام بشره الاعز الاشرف
ليسمع عقولا طارت من اقفاص اشباحها الى رياض
اختصاص ارواحها جيعانة عطشانة هيمانه لهفانه

حلفت بصدق هواها وذليها لعزمناها الا تشرب الا
من عين خطابه شفاها ولا تغتدي الا برويه وجهه
وجاها فلما دخلت الي حضرة مولاه وشكت اليه ما به اشكاها
وعطف عليها فاطمها وسقاها **وقال رضي الله عنها**
لاتامن المعتقد ولو ظهر لك من نفسه غاية السكون
فانما سكنت حيث عقلها عقلها النظري بعقال ظني
مسده من لحي عوارض الاحوال والاعمال والاقوال
والظنون يتناسخ والاعراض لا تبقى فذلك بالعقال
وقد انجل او تفرق ورجع المعقول الى توحشه وفساده
والمحب من النار في قرار البحار ومن نور الضحي في ظلمة
الاسحار فان ظفرت به كن معه كما تريد فهو لا يريد
الا ما تريد شغله ذاتك وان تلونت صفاتك
وقال رضي الله عنها من عقله عقله بعقال الاعتقاد
انكشف نفسه عن المبارزة بالنزاع الى ان يجل العقال
غرض او عرض وما ذاك من المعتقد بعيد ومن ربط الله على

قلبه

قلبه بالمحبة فقد استمسك بالعمدة الوثقى لا نقصام
لها والله سميع عليم **وقال رضي الله عنها** المحبة
كاشان العين صغير وجوده كبير شهوده الا انه
لا يتاثر لعارض ولا تضعف شهوده العوارض فبهذا
تميز عن الباهر وعز عن مناظر **وقال رضي الله عنها**
المحبون قليل والمعتقدون كثير وما قل ونفع خير
مما كثر والهوى وكفى بالله هوسرا **وقال رضي الله عنها**
من ظن انه حصل على المراد بالاعتقاد فدلك الذي ضل
بالله عن الله في كل واد ومن يضل الله فماله من هاد ومن علم
انه ليس الا بالله الى الله يصل فهذا الذي هيات ان يفق
او يضل ومن يهدي الله فماله من مضل **الحمد**
اذا رفع لك عرشني حجاب الحقني حتى عرفته فقد واجهته
وعاينته واذا عرفت الواحد للحق من حيث هو واحد
للحق فهو وجه الحق الذي واجهك به فالزم طاعته
والكون له كما يريد فكن من الذين عند ربك لا يستكبرون

صغير وجوده
كبير شهوده

عن عبادته وليسبحونه وله يسجدون واحذر مخالفته
ومعاندته فان مخالفة الحق الحكيم على المشاهدة توجب
العقوبة في الوقت وآلي ذلك الاشارة بلعن ابليس علي
ترك سجدة امرها في حضرة المعايضة حيث تعين له الحق
مظهره ادم وضل عنه علي علم وكم ترك غيره صلوات
كثيرة لكن على حجاب وجهل فامهل ولم يعاجل وهكذا
ملك فرعون في عمراته وجهالاته بين سنين وهو
مهل غير معاجل حتي تعين له الحق بوجه موسي
من حيث استيقن اياته وعلم انما انزلها الارب السموات
والارض بصاير فقال انا خير من هذا الذي هو
مهيمن قال الحق تعالي فلما اسفونا انتقمنا منهم
لانها معاندة مع المشاهدة فوجب في الحكمة المعاجلة
بالتأديب كما ينبغي من الملك التغافل عن ابي ما يفضيه
مستتر اعنه وينبغي عقوبة من ابي ذلك مجاهرة
له في حضرته حيث يتخرد النظام باهاله فافهم واحذر
بالفرح والراحة ومن ثم كان السيد الكامل اذا خرج من الخلا قال **مظاهر الحق**
للمؤمن وقال حال المؤمن خير كله وقس على هذا فكان لا يرى الامام

في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر
في هذا الحديث والاول والآخر

مظاهر الحق تخدم والله اعلي واعلم **الحمد** مادام اثر الروح
ظاهر في عالم هي حاصلة بذلك فيه فاذا ارتفعت عنه
زال وذلك هو ان محمد الايرتفع من الدنيا حتي ينزل
عيسى وينزل عيسى بارتفاع محمد فافهم والله اعلي واعلم
قال سيدي سيف على ذو الفقار هو اشارة كني بها
المشير و اشار عن لسانه الناطق بالامر الصادع الصادق
ما ضرب به في فهم قلب حديد الا قد اوهامه اي تقديده
فا فهم والله اعلي واعلم **الحمد** قلنا يا ناركوني بردا وسلاما
على ابراهيم وقوله اتي ذاهب الي ربي اي اتي عدم في وجود
ربي لا حول لي ولا قدرة انما امري كله لربي فافهم
والله اعلي واعلم **ما** ثم بالحقيقة الا الله فملي ملاك به
او جدك كل شئ **وقال رضي الله عنه** صاحب الوقت هو
ابو ارواح المصدقين من اتباعه من حيث هو امام هديتهم
الممكن كما ان ربه الحق بوجوبه واذا لوحظت وحدة حقيقة
المرتبتين قال قاي لهم بتلك الملاحظة انا ابن الله ولا يصح ذلك

ان صح الا لاكمل القابلين فان الابن من كان على كمال صورة
ابيه ومن ثم نسخ الديان المحدي اطلاق الابوة والبنوة
بين العباد وربهم لانها لا تنفع للعموم وقال بلسان اكليته
المظهرية قل ان كان للرحمن ولد فانا **الرب لا يفاخ**
عباده الا عما خباه عقولهم ومداركهم فمفاتيحه لهم
ذكر قد ذكر انما انت مذكر ربنا لا ترغ قلوبنا باختلاف
الامور علينا بعد ادهد يتنا لنظام جمعها وان افرقت
وهب لنا من لدنك العلمي رحمة وسعت ما وسعه علمك
وحكمتك انك انت الوهاب الذي لا تنقض مواهبه ولا
تنفذ كلماته فلا تنفذ خزائنه شي لله يا سيدي ومولاي
شي لله هذا العبيد الفقير قد مد كف فاقته وذله ومسكته
متوجها لوسع عطايك متوجها لوجهك العزيز الغني الكريم
الواسع المعطي شي لله يا سيدي ومولاي الله الله ما تمل الا الله
شي لله يا الله من الله الى الله امين امين امين والحمد لله
رب العالمين والصلاة والسلام عليك يا رسول الله

بفضل

غيب الغيوب

بفضل بسم الله الرحمن الرحيم الهو غيب الغيوب
والانسان عين العيون فهو مستقر انبائه فانيما غلبت خالصته
على الاخر كان الحكم له واعتدال الظهور بهما لا يكون الا كمال مطلق
باختصاص لا يعقل بل شهوده لذلك لا يحصل لشاهد الا بذلل اجري
سيدي ومولاي لسان عبده بقوله **احبني الجيب فضاء ذاتي**
عن الاغيار في غيب الغيوب **فلا يصلوا الي ولا يراني سوى عين**
الجيب المعقني ان ابراهيم حليم كلما او قد نمروده نار الحرب
باساتة اطفالها الله من ابراهيم حليمه **سمعت بعض آمايت**
سيدي قدس الله اسرار من له به نسبة اجمعين تقول ما معناه
ان ابراهيم عليه السلام حمد الله تعالى علي ان وهبه جيبين
من احبائه هما اسماعيل واسحاق على الكبر فمالا احمد الله تعالى
علي ان وهبني الدخول في غلانية بيت سيدي و اظفوني بحدمة
مولاي على الصغر الحمد لله الذي وهبني مد خلقتي الدخول في بحمة
احب احبائه ولم يشغلني بالقانيات الباطلات عن حقه فكفني بالحق
شغلا والله اعلي واعلم **ما تعين الحق المبين بعينه المخصوص الناطقي الزماني**

في زمان قط الاقال سلايكة المدارك النظرية فيه ان تجعل فيها
من ولايزالون كذلك الى ان ينزل برهوتته وبسط يد سلطان
جبروته ومكنة اذ خال مما لهم تحت ملكوته فهناك يقعون الساجدين
ويصير شيطان الوهم اليهم فيستمر على عداوته لروحه الحكيم لانه
يحاول اخراج كل حاكم دونه عن حكمه وقد شعر بظاهري ذلك ورقه
فقال ما جا احد بمثل جابه محمد الاعودي وقال اخر وكذلك
الانبياء ينزلون وتكون لهم العاقبة فاصبروا واعفوا واصفحوا
حتى ياتي الله اي يظهر ويتجلى بامرهم فافهم كلامنا الهامشوا
فيه واذا اظلم عليهم اي لم يتبين لهم قاموا اي وقفوا فيه
ولو شاء الله لذهب اي اختص بالسريان بسمعهم فلا
يسمعون الا منه وابصارهم فلا يبصرون الا وجهه لتبينه
لهم فافهم الخليفة نايب الكل وولي امرهم فهو بدل الجملة
وتتبعوها ما اعجب واحدا هو الكل ومثله معه فافهم ان
الذين تدعون من دون الله اي وليس في الحقيقة من دونه
شي عباد امثالكم لان الكل احكام تعين بها الناطق وتكون

وتبين

وتبين فالعل ناطق فحقيقتكم كلكم واحدة بالحقيقة
قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء هو وجود الناطق الحق
المبين فافهم مهمل استشار ناطقك مدارك في ظهور
به وتردد حكمها فيه فهو مرتبة تردد عزيزي فيه
لا يرجي زواله لانه به عجت طينته وخصرت كما تقدم
وعلى هذه الطريقة كانت بشرية ادراكي جاعل في الارض
الايه فافهم انت تعلم ان ترددك في الشيء على قدر عظمه
في بابه فافهم صورة آدم شرح نسخة العالم وبالشرح
تنفتح الاقوال ويكثر الامثال وينشأ ذلك من الواحد
بتعرفاته التي توسع بها من عين معرفته في مرايات مثلاله
واي شيء اعظم عند من شأنه الواحد اية من ذلك لكن مقام
التعرف يعطي العمل على شاكلته فس ثم يعظم التردد
كما تقدم فافهم الاسرار ترقى العبد من درجات اسباب
التحقق الى ان يبلغ تحققه بغاية في استعداده التحقيق
به من ربه فحقيقة هذه هي شري اسرايه فما اسري في الحقيقة

صورة آدم
نسخة العالم

الا الى حقيقته ومن حيث ان ربه درجه الى ذلك بما
 قام به فيه من امره التدريج فما اسرى في الحقيقة
 الا الرب بعبده لحقيقته سبحانه الذي اسرى بعبد
 ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصي الذي يادركا
 حوله لنريه من اياتنا انه هو الاله ومن حيث ان العبد
 مرتبة معرفة الرب بنفسه كما الرب مرتبة علم العبد
 بنفسه كان ذلك كذلك ايضا قال هو سيدي وسولاي
 سبحانه من اسرى اليه بعبده وفيه سرى عبد الرب
 البرية وقد جافى هذا غموض اشارة بقلته فرحان
 برد التليفة اي الذي وجد نافية بعد ما اعياها
 طلبها فقال اللهم انت عيدي وانا ربك وفي انت
 عيدي ثم ربك انني قراير اقرار بقلبي استقرت
 وذلك ان الله ينزل عبده بمنزلة من نفسه بالسوية
 اراني وجهي فيه حتى اريته بتحقيق وجهي وجهه
 في حقيقتي ففيه اتصال بي وفي اتصاله به في اتصال

انت عيدي

جمعه

جمعه في قشيتي فافهم ان خالقك شخص باخلاق البهائم
 خالقه انت باخلاق الاكارم فطع عمل علي شاكلته التي هي
 جزاؤه فافهم ارحم من اساء فانه مبتلى واعنه على العافية
 ولو بالدعا فان ذلك من خلق الكرام واحسنوا ان الله يحب
 المحسنين فافهم متى تخلقت بخلق الجميل احبك لشهوده
 فيك جماله فمن شرب الكرم الكريم وياخذ بيده اذ اعثر
 فافهم لازم التزاهة عن النقايس في كل مقام بحسبه فان
 تطبيق يجب النظافة فافهم لا تؤثر الحصول من المجوبات
 فيما يقبل الزوال والتغير على ما لا يقبله فلا تؤثر المديني على
 البرزخ ولا البرزخ على الآخرة ولا تؤثر شيئا على فضل
 ربك الحق واعلم ان فضل مرشدك اليه على كل ما ترجوه
 من امداده كفضله على عباد فافهم مرشدك الى الحق
 هو عينه التي ينظر بها اليك ووجهه الذي يقبل به عليك
 فاعرف والزم وانظر ما ذا اتري فافهم لا تطلب ان تخص
 مرشدك الى الحق في حد ودك فانك ان لم تعرف انك محيط بك

ارحم من اساء

فانك تعرف انه اكبر منك قيا ما و اوسع منك مقاما وكيف
يتحصر الاكبر الاوسع فيما دونه حسبك ان يغلب حكمه
عليك عينا واثرا بحسب استعدادك فافهم ان نطق
اكثر من في الارض اي ابعدهم من المرتبة الواحدة يضلوا
عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن فسبيل الله اليقين
واهل افراد اهل التوحيد فافهم التوحيد التجرد عن قيود
الشرك والاشتراك في كل مقام بحسبه فافهم المحبة
سبب التوحيد فافهم ما اشد مفارقة المالموفات سيما
الطبيعة على اهلها فلذلك عز طلبهم لما يجرد هم عنها فافهم
محبة الحق تنفضي التجرد عن طبائع الخلق فافهم ما اعز مقام
صدق محبة الحق فان طبائع الخلق كلها صوارف عنه فافهم
لا يخلوا مخلوق من محبة الحق لعله وصدق المحبة فوق العلة
فافهم لا يجد صدق محبة الحق لاحق فلذلك لا يفقدها
من وجدها ابد الا بتدليل لطائف الله فافهم السنة
المحبة العجيبة على غير اهلها وهي لاهلها لسان عربي مبين

فافهم ما بلسان وجد الحق لكن ولا بكم وانما في اذان
غير اهلها عنه وقر و صم فلذلك لا يفقهون من قدومه
حديثا فافهم من لم تحي بروح مرتبته او بما هو محيط
بها فانت بالنسبة اليه موات فكيف يكون لك عنه ادراك
فافهم وجد المطلوب متوقف على فقد المانع في كل مقام
بحسبه فمت عن نفس خلقك تحي بروح حقك فافهم
لم تتجرد عن نفس خلقك ما بقي لك شغل شاغل بمحبه
مخلوق عن حقك فافهم محبتك للوسايل للموتى وسایل
انما هي بالحقيقة محبة لما هي وسایل اليه في كل مقام بحسبه
فافهم من كلفك بتحقيق الحقايق قبل تحققك بها وانت في
قيد الامعان فقد كلفك ما ليس في وسعك فافهم
هذه النفس المزاجية كلها افات فاسلم لو امرها
تسلم من شرها ويخلصك من اسرها ويظهرك على سرها
فافهم ان تحشار الكفيف في المصاييق تلف في كل مقام
بحسبه واما اللطيف ففي سعة حيث كان ومع ذلك

فانت ترى المآبل الهوا اذا خرج من المسام الضيقة كيف
تصل له صرخات فمالك وللضائق وارض الله وارضه
وهي القنولات الخاصة بكشف وحدانيته فمن ثم
لا يبرح لا ينزل لسان حالك يتلو اعليك المشرح
فافهم قابل قابل من قابل كن قلت وما توفيق العبد
الابالله سيده ومولاه الفاعل قال فمن المقول له
قلت القابل قال فاما معني كن قلت معناها يا قابل اكشفي
لمن يقصر ادراكه عني الا هو اسطتك قال وما مثاله
قلت مقابلتك للمرأة الصفيحة بحيث تكشف للناظر
فيها فاذا سامتها كذ لك فقد قلت لها اكشفي لي
بحالك فافهم انظر كيف تد رجبت بك الوصايا حتى
اطلعتك على ان المفعولات اعيان فاعلمها وما ثم
الا فاعل واحد فالكل اعيان واحد فالرزم الجلا
الذي تقدم بلا زملك هذا الاجتلا فافهم الانسان
الطامل هو الجوهر العزدي الشامل في فاعلة كل فاعل وفي

قابله كل

قابله كل قابل فهو على الصورة المحيطة بلا شك في اي
صورة ما شاركتك فيا محمول احسن تقويم حاشاك
ان يعوج خطك القويم وان ظهرت خط منحرف لاظهار
المختلف والموتلف فانت يا نفس الرحمن ونفسه امام
الهدى لمن ايتم لا قلص ظلك عن العامة وان استوت
سمسك في الخاصة يا رب الامامة فافهم مناجاة الافهام
بالكشف الصريح كمناجات الابصار بالشمس ليس دونها
سحاب فليس كل بصر يثبت لك فلك لك الحكيم
يلوح فاذا اطمانت القلوب بصرح فافهم المريان للدين
امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا
يلكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل بلى قد آن لك
ان تفارق حدودك السفلية وان تتجرد عن قيود
نفسك البشرية بالكيفية فقد وضحت للحدود
العليه وامكنتك الحضرات الالية واعيد بالله
من الاخلاص بادرفها هذا التواني لا يتو ولا تيا في ذكرى

قابله كل

اذهبوا ومن يومئذ يهدى قلبه ربنا اكشف عنا العذاب
انا مومنون وقد فعلت فافهموا الدنيا للغافلين
والبرزخ للحايرين والجحيم للشياطين والجنة للجان
وقل يا عباد الديان سلاما قولوا لمن رب رحيم فقد
فتحت لك حضرة الرحمن وفوق كل ذي علم عليه فانهم
في اي صورة ما شاركبك فانت محمول الجمله صورة
وحاملها معني انت روحها وحياتها وجودها وذاتها
انت المثل في البيان وانت العين في العيان لا تثل
عرشك ولا غبر فرشك ولا غضب نوحك ولا غرّب
يوحك انت مركز دواير الحطام ومحيطها وآية ذلك
تحقق الكل في غيبك وتعين الجميع بعينك فاذا ظهرت
لم يكن لهم عينا سواك ولا مستقرا الا اياك تظهر
بحكمك وتستتر برسمك كأنك شمس والملوك
كواكب اذا ظهرت لم يبد منها كوكب الا من البدر
ولا من البدر فافهموا عين الحق في خلقه وبأسر

جمعه

جمعه في فرقته لا زال محبك محفوظا بجمالك
محموظا بجلالك ملحوظا من كل وجه باعين كمالك
يا من ليس كمثله شيء وليس وراءه مريمي لمن رمي **فافهم**
انما اخبرتك بموتك على الحقيقة لتتق الله
حالك فان وجدت نفسك فيما دون هذه المرتبة
مقيد اعلمت انك اعوجبت عن قوامك وسقطت
من مقامك فالتفت متمكنا من عونك عارفا
بغيبك وأينك تسلم اليه يدك ليرجعك الى محمد
ولست موضوعا للمغالطة بل الانسان على نفسه
بصيرة ولوالقي معاديره لا تحرك به لسانك
لتعمل به فليس يقتنع من الحال بالقول مستنبه
فافهم انظر كيف انت الملك الكبير وانت
في حظك الاقوام فان احرفت حوطبت بالعبد
الصغير ما ذاك الا لترجع فافهم
اطلب اسنادك فان وجدت مرادك

فافهم سالك ولا لفتات لخطوط النفس كالك
ان تنحرد عنها **فافهم** الملك عن اليمن والشيطان
عن الشمال والاسنان وسط والرب الرحمن على مرط
مستقيم هو الخط القويم فلا تلتفت يمينا ولا شمالا
فان ربك قبل وجهك **فافهم** لو كشف عن الساف
حجاب يوم التلافة لم ترجعت التفت الا النار ولم
تجد حنتك الا نصب عينك بناديك جمعها بشرا
بالجنة التي كنتم توعدون نحن اوليا وكم **فافهم**
ان التفت يمينا حجتك الانوار وان التفت
شمالا حجتك شعب النار وان لم تلتفت وجدت
جيبك بلا حجاب وكل حجاب عن الجيب عذاب
ربنا اكشف عنا العذاب **فافهم** الشيطان حجاب
الملك والملك حجاب الشيطان اذ كل منهما مانع
للاخر مضاد دته فدالك حجاب النور لانه كفار
وهذا حجاب النار لانه غفار وسر الاسرار ورا

الحجب

الحجب والاستار فاجعل من هنا مشربك والى هنا
مسير بك **فافهم** ما دمت بين الاخذ اذ فانت في غلبه
فاذا خلصت لما لاخذ له استرحت من هذه القلبه
فافهم انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا فتمتوا الموت
ان كنتم صادقين واعلم ان للموت سكرات فلا تصدك
عن المعتمر الى العوت واحبروا قال لشجاعه صبر ساعه
اعانك الله على سكرات الموت فافهم محبوبك مولاك
ولاك مأواك ومرجع كل لماواه فاعمل على ان ترجع
بكلك الى الله ولم تذهب حتى يقال لك ارجع قد عرفت
فالزم واستقم هانت وربك ليس بينك وبينه الا
اذاة العطف الجامع فان شهد بها هو بالحال صدق عليك
ربك بلا انفصال فان واد الحال لا تشرك وانما تحقق
فافهم النور للنهار والنار لليل وليس عند ربك
ليل ولا نهار فلا تشغل همتك عنه بنور ولا نار وانما
الاجلاله وجماله فقد احاط بجهالك كمال لك المصا

اراحك الله من العناء **فافهم** انما المعاد لاهل البعاد
فلا تقوم القيامة على احد يقول الله الله اتقوم القيامة
على الله فلا تقوم على من اجتهه فكانه **فافهم** ان الذي فرض
عليك القرآن لرادك الى معاد فليس المعاد مقامك
المرئى سمع قوله كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون
فلا معاد له بالنسبة اليه وان عاد بالنسبة الى العايدين
وان عدت ثم عدنا والا فلا المراد ان الحي القيوم ينزل
برحمته الى حيث يشاء والناجين في الظلمات ليدخل الله
في رحمته من يشاء وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فافهم
الفضل الرجحان في المحامد في كل مقام بحسبه فافهم اسئلوا
الله من فضله بحسن القول والاستعداد فانه سوال
واجب الاجابة في كل مقام بحسبه فافهم الرحمن فاسئل
به خبير اي محققا يهدي به اليه من اراد التحقيق به
فافهم اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وهو اما هذا
الرحمن فاسئل به خيرا فوسيلته الرحمن فان لا تجد استنادك

الخبير

120
الخبير ما لم يشفع الرحمن عند نفسه فيك أن تجد فاسئله
منه به كما تقدم ان اردت ان يد لك عليه ويهديك اليه
فافهم الهادي الى الله لا يهدي اليه سواه لانه صورة
فضله الذي يوتي به من يشاء ولا يسأل الا منه فافهم
صورة استنادك صورة فضل الله عليك فاسئل الله من فضله
فانك لا يوصلك الى الله الا فضله واسأل فضل من الله
لانك لا تظفر بهذا الاستناد الا بتخصيص وجودي
فافهم معرفة حقيقة المحقق الهادي بالله اليه
الدال بالحق المبين عليه مشروطة بمعرفة ذات الله
ومعرفة ذات الله مشروطة بمعرفة مرتبة محققته
ومعرفة مرتبة المحقق مشروطة بمعرفة مرتبة الالهيه
والى هذه المعرفة يصل الربانيون فافهم المحقق من
نصب معراج المخلص من قنود الصفات الى التحقيق
بالذات والعارف من نصب معراج المخلص من قنود الخلايق
وهي الصفات الفعلية الى التحقيق بالحقائق وهي الصفات الذاتية

والمرشد الهادي من نصب معراج المخلو من قيود
اخلاق المخلوق الى التحقق باخلاق الحق والربانيون
فيما دون ذلك على مراتبهم وكلهم مخلص من قيود
مرتبة ليحقق بالمرتبة المحيطة في كل مقام حسبه
فافهم الرباني من حاول تحقيقك باحسن الصور الممكن
تحققك بها عنده بتخليصك من موانع ذلك فاعرف
والزمر واسلم تسلم واذا اسلمت تغتم واذا اغتمت
عرفت ما قلت لك حقا فافهم استادك بالسبب اليك
هو فضل الله عليك ورحمته بك فتحققك به خيرا استفدت
قل بفضل الله ورحمته فبك لك فليفرحوا هو خير مما يجمعون
فافهم الآيات العلية كلها في المرشدين اذ به فانه
القائم في الارشاد بقومية ربانية الدائرة العلية
ثم من هؤلاء من ايتته نوحيه او ابراهيميه او موسويه
او داوديه او سليمانيه او عيسويه وقس على هذا ويعرف
ذلك من الواقع ومطابقه والآيات العلية الفرقانية

لها محمد

كلها محمدية فانه القائم في الائمة الهادين بقومية
ربانية الدائرة العلية الربانية وادم فمن دونه تحت لوايه
هذا كما قال وقوله الحق جافى الخسر ما من نبي الا اوتي من
الآيات ما امن على مثله البشري آيات تناسب الآيات المدارك
البشرية فهي فعلية جسمانية قال وقوله الحق وكان
الذي اوتيت وحيا يوحى فانما يتلقاه المدارك النورية
الروحانية هذا ما اتوا به من حقيقة مراتبهم الخلقية
من مراتبهم الحقيقية وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه
ليبين لهم لسانه فافهم انما ياتيك بآية فعلية
قوة ادمية وانما ياتيك بآية علمية فرقانية قوة محمدية
فهو الشديد القوي وانما ياتيك بآية علمية جمعية روح
وحائية فتوسم واعرف والزمر يريد الله ليعينكم ويهديكم
فافهم جأ مظاهر الحق البين في مراتبهم الرسولية
التي سمو فيها رسلا وانبياء تشرح بالكسنة المخلوق وجاوا
في مراتبهم الولائية التي سمو فيها اوليا وعارفين حقايق

بالسنة الحق فالمراد ولا ان يبينوا للناس ما انزل
اليهم وثانيا ان يحققوا المتبينين بما يؤولونهم
اليه والراسخون في العلم يقولون امنا به كل من عند
ربنا فانهم الراسخون في العلم لا خروج لهم منه فلا
يشهدون خلافة ولذا لا ينسوه فيحتاجون الى تذكر
انما يتذكر اولوا الالباب التي اسماها المحققون في قشورها
ما كانت عليه حال تجردها فصارت تذكر منها ما
عادت بالتجرد اليه وما يذكر الا اولوا الالباب فانهم
والراسخون في العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا
فليس عندنا ولا زيف ولا هلاكة لانهم في احاطة العلم
لا يشهدون ايما تولوا الا الحق اليقين وما يدكر
الا اولوا الالباب ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا
وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب فهذا قول
اولي الالباب الذين دخلوا ابرة الزيف والضلالة
حجاب الجلباب ثم درست رسومهم فتجردوا من ذلك

الاهاب

الاهاب فشهدوا هداية الوهاب واستعاذوا بالله
الماخ بلاعله من النكص على الاعقاب فاستجاب لهم
ربهم اني لا اضيع فانهم النفوس المستكبرة اصحاب
الغيل جعل كيدهم في تضليل فهم كعصف ما كول قشور
لا لب لها وايقدهم هول لا الباب لهم رسوم بلاعلوم
والنفوس المقابلة لهذه طير صغير بعوضة فما فوقه
وان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا ما بعوضه فما
فوقها فلو وارثة الدنيا جناح واحد من هول ما
شرب منها ما فر عرفة ما في العندية الالهية انكشف
ساق ابن مسعود وفيه رقة فضحك منه شخص فقال
السيد الطامل مالك اما انها لا ربح عند الله من احد
فانهم القلب بيت الرب عمارته وجد ساكنه وساكنه
روحه ولا يملك الكعبة ولا يسكنها مخلوق وانما يتردد
اليها الملائكة ويدخلونها من حيث لا يشعر البشر مثلا
من ذلك اجعلتم سفاية الحاج الى قوله الدين امنوا وحروا

وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم فلم يجبههم
مال ولا نفس اعظم درجة عند الله واولئك هم الفايرون
بربهم فافهم لا يحاول هدم بيت الرب الا اصحاب الفيل فاذا
احسست بهم ففر الى الطير الا بايبل فان الحق يهلك بهم
ويحبس عنك اصحاب الفيل كما يحصل للصند بضده بل
نقدف بالحق على الباطل فيد معه فاذا هو زاهق وعلامة
هو لا الطير ان يكشف لك عن اصحاب الفيل حتى تراهم
راي العين قشورا بلا الباب ان الكافر لا يعقل فافهم
من رايته على عظم مرتبته وكبر قدره عندك يتواضع
لعظمة الله ويتضاعف من حشيتته علما وحكمة حتى يكون
كالوضع الوضع هو الطير الصغير فالزم قدمه فانه الذي
ينفخ الارواح النورانية في صور هوراك وسلام على اسرافيل
وما ادراك ما اسرافيل والسلام على من اتبع الهدى فافهم
الذكر مدد مخلصك من ربقة الشيطان بيد العرفان
والعيان في الكشف والبيان في كل مقام بحسبه فافهم
الذكر مدد المذكور فالزم حضرة تينجز لك بوعده فاذا ذكرني
ادرككم

اذكر كرم فافهم ولقد يسرنا القرآن للذكر فالزم الذكر
يكون الجمع عليك يسير فافهم فانما يسرناه بلسانك وهو
ناطق الحقائق لا بلسان قومك فمن طلبه من ذلك اللسان
وجد ه يسيرا ومن طلبه من لسان الخلق كان عليه عسيرا
فافهم قد كر انما انت مذكر تفيد الذكرا فت مفيدة لا
مستفيدة وانه لذكر لك تفيد ه ولقومك يستفيد وانه
من افادتك لانك حقيقة العلم او حودته فافهم القرآن
سر الفرقان او روحه الاول ناطق الحق اللدني بالتحقيق كما قال
في السورة المفتحة بقدر وهي حرف التحقيق اقلح وهو الفور
بالباطن ولدينا كتاب ينطق بالحق والثاني ناطق بحق الشريعة
كما قال في سورة الشريعة المعنوية بقوله ثم جعلناك على
شريعة من الامر فاتبعها هذا كتابنا ينطق عليك بالحق الاب
فاعرف والزم واتوا اليوت من ابوابها فافهم حسبك
من السنة الرب ما اسمحك مراده منك فهياك للتحقق
با عظم ما في صدرك من المعتقدات فيه فافهم اثبت
ثبتت فلا تثبت شجرة قطعت زمانها في التنقل من مغرس الى مغرس

فأفهم آيات الربانية لا تتناهي ما دام ثم رب وعبد
فأفهم لولا تناهت صورة ما لا يتناهي في الإدراك ما احاط
بها الفهم فأفهم اذا وجدت من لو بقيت ابد الرباك
بربانية ابد افقد تصور لك ما لا يتناهي من البيانات
الربانية فمتى التفت عنه الى غيره فانت محروم ما لا يتناهي
هو الحق وما ذا بعد الحق الا الضلال فشغلك به حرمان فأفهم
وآن الى ربك المنتهي فمتى طلبت شيئا بعده كنت كمن وقف
على اعلى درجات سلمة وهمز عنها بقدمه ومن يشرك بالله
فطغنا خرم من السما فأفهم كهف المريد حضرة مرشد فأفهم
لا يا وي الى الكهف الامن كان ربه احب اليه من نفسه او قال
بالحال ربنا آتيا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا
خطاب الحاضر المشهود فأفهم اصحاب الكهف ما يعلمهم
الاقليل فليف باستادهم لا جرم لما عرفوا من الحق ما اتوا
وعاشوا ما لهم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه احد افعل
يكون بمعنى فاعل ومفعول والرقم التخطيطي اللازم فالرقم
فاعل ذلك وقابله في كل مقام بحسبه فانهم اصحاب الكهف والرقم

آيات ربهم رواية كل شيء شخصه فأفهم تلك آيات الله تتلوها
عليك اي في مراتبهم التي يسمونها علما واو ليا تلك الرسل فكلمهم
اتباع هذه الآية الكبرى من آيات الجمع الرباني الرحاني وقد
عرفت ما اية الشيء منه فأفهم خارجك ادراكك الحاكم
بانفصال متعلقاته عنك في كل مقام بحسبه مالك خارج سوى
هذا فمهمي تعلق به فهو موجود في الخارج بالنسبة اليك وما لا
فلا فأفهم كل موجود في الخارج محدود ولو بان لا يحد فهو
بجمل بضر من الاجمال ولذلك يقبل الانفسا م بضر
من التفصيل لوضع تميزه فأفهم ان اردت التحقق بالاحد
فتنهيا لقنا مراتبك الخارجية كلها وان من دون ذلك
اهو الا ما يلحقها الا الذين صبروا وما يلحقها الا ذوا حظ
عظيم فأفهم الحق البين المتنزل الى المدارك متعينا
بمراتبه العلمية الناطقية التي هي آياته التي يتشخص بها
في مدارك المدركين لتخصا نزيها قد وسيا حكيما واحدا
وكل هذه الاعيان اخوة من اصل واحد ولكن بعضهم محيط

بعض فهمين كبير واكبر فافهم المظهر الاحاطي في كل
 زمان اكبر الايات المعاصرة له والمتقدمة عليه بالزمان
 لانه محيط بها وما نرى فهم من اية الالهى اكبر من اختها فافهم
 لكل شي اجل هو من ظهوره التفصيلي بما في احوال مرتبته
 الخارجيه في كل مقام بحسبه فللاعيان احوال والمعاني احوال
 فافهم كما ان حالك الروحاني في سن الشيوبييه محيط بحالك
 في سن الرجوله وزياده وحالك في سن الشيخوخه
 محيط بحالك في سن الكهوله وزياده في كل طور متاخر
 بالزمان انت اكبر من كونك بالذي قبله لاحاطتك بالثاني
 في الاول فمكذ النواطق الربانيه كل منها في كل زمان هو اكبر
 من كونه في الذي قبله فلا تقل هل يكون بعد فلان اكبر لبلالا
 يقال لك لا ولكنه هو ياتي باكبر مما آتي به فافهم العلماء
 ورثة الانبياء وليس الا انبيا الا تلك الخاقين الناطقيه
 فما يرثها الا عينها التي تغيب بها بعد تغيبها بسواها ويبعث
 الله كل ولي على قلب نبي فالعالم عين لسان نبوي والولي عين قلب
 نبوي فافهم انظر الى عصي موسى كيف ليست صورة بعد اخرى

البيان
 ورثة الانبياء

وهي هي

وهي هي وانت ترى دود الحرير كيف يلبس صوراً بعد اخرى
 وهو هو وانت ترى وانت ترى نفسك المتجسمه كيف يلبس
 من صور السلاله الى صورة الهرم وهي هي وانت قد سمعت
 في صحيح الخبر ان الجناني يلبس سبعين حلة لا يستمر
 اولها اخرها وان في الجنة سوقا لا يباع فيه ولا يشتري
 الا الصور فمن احب صورة التيس بها يلبس من شأن الصور
 وهو هو وانت قد سمعت بتمثل الملك في صور كثيرة وهو هو
 ونظاير هذا كثيرة فلا تعجب اذا كان كان العلماء والاوليا
 هم الا بنيا الذين كانوا في تلك الصور اتوا في هذه الصور
 وقد روي الترمذي الحكيم ابو عبد الله محمد بن علي في كتابه نوادر
 الاصول بسنده حديثا فيه علما متى انبياسيا ولا من بعد
 كاف التشبيه والذين كفروا في تكذيب والله من وراءهم
 محيط بل هو قران مجيد في لوح محفوظ فافهم النظريات
 فروع ايديها والصور وريات وهي امور يوحده وجدانيه
 فالوجدان اصل الاصول فافهم اذا وجدت حقا فلا تستدل
 على حقيقته باكثر من وجدانك فان قال لك معارض فيها انا قول لك

علماء انبياء
 سامر الامم محمد
 كافر الشبهه
 النظرات

ان الذي وجدته باطلا واستدل عليه بوجداني فقل له
ومن يمانعك في وجدك هو لك كما وجدت وهو الحق كما وجدته
على جيبى للعدال ما عشقوا قل هو للذين امنوا هدى وشفوا اليه
لكم دينكم ولي دين فافهم ذلك بان الله هو الحق وانما يدعون من
دونه هو الباطل وان الله هو العلي الكبير فليس لاهو كان ولا شئ معه
ولكن يكن شئ غيره الا انه بكل شئ محيط يظهر في كل شئ هو دعوته
الذي خصصه به فانظر ماذا ترى واعرف مرتبة اي شهود
انت من مشهودك فافهم ان اما في مرتبة تحقيق واما في مرتبة
تصديق واحد زما دونهما فمادونهما لخير من طريق فافهم
والذي جاء بالصدق وصدق به محقق ومصدق اولئك هم
المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم اهل التقوى واهل المغفرة فافهم
المصدق من الصادق بمنزله هارون من موسى رد اصدقني
ويحيى من عيسى مصدقا بطله من الله فافهم مصدق الصادق سيد
بين الملائكة الالهيين فكيف بصادقه فنادته الملائكة ان الله
يلشرك الاله فافهم ان وجدت مصدقا للحق فكذلك به الشرك
من الله فكيف اذا وجدت الصادق بالحق فافهم المصدق بشارة

بصادقه فافهم الحقايق شمس والنواطق ظلال والوجد
معرفة الثانية بالاولي ولذلك كان بحيث لا يحتمل النقص والنظر
عكسه وليس صحيح في الادهان شئ من احتياج التماس الى دليل فانهم
دلت الالسة الفرقانية كلها بالظلال على الشمس اللسان
حاتم النبيذ فانه كما قال لصديقته وقوله الحق المر الى ربك
كيف مد الظل ولو شال جعله ساكنا على ما تقدم ثم جعلها الشمس
عليه دليلا وجا في هذا الجمل بضمير الغطة الجمعية فمن ثم
اتول هذه الدلالة القرآنية في فرقانه فافهم جاني صحيح
الكشف والخير لطلحق حقيقة فالجملة الحقوق الحقيقية وحق
ومادونهما الواحقها ولا موجود الا حق فالجملة الموجودات
الاحقيقة واحدة هي الوجود المتعين بكل موجود نقيضا
خاصا فمن ثم جاءت كثرة وعده وهو الواحد الاحد بالذات
فافهم ما تم الا الوجود متعينا بمعلوماته في كل مقام بحسبه
ليس لاهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم فافهم
التحقيق هو النور الاسود سيد الانوار وعائيتها فكما تنفع اليه
وهو لا يتفعل اذا واجه غير اهل ظنوه ظلة وفي عندهم مد مومة

فمن ثم يدعون اهلهم فيعملون سوا ويرمون به برأيا وما
يضلون الا انفسهم وما يشعرون ما ذاك الا لان الغيرة شدة
سبعا على من ليس له مثل ولا مثل ولا منه بد ولا عنه بدل فافهم
لسان الحق لا ياتي في كل زمان الا بحكم ما تنزل به الحق في ذلك
الزمان فان اتاك عن حقه بامر بصيغة ماض او حال او
مستقبل او سوى ذلك فانما ذلك عنه من حيث تنزل في
زمانه ذلك وان اتاك عن خلقه بامر كذا لك فانما هو عنهم
من حيث هم هناك اما في هياكل دينوية او صور برزخية
او غير ذلك فلا يختلطن عليك الامور فان لكل مقام مقالا
ولكل مجال رجالا وكل من عند الله والى الله ترجع الامور فافهم
جاني الخبر المحمدي ان الحق سبحانه وبحمده يقول لقوم يوم قيامهم
انا اليوم رسول نفسي اليكم فهو اللههم بالهيئة وهو رسولهم بسلطنته
ومن كشف عن ساق ادراكه حجب وهمه البشري لم ير الامر الا
كذلك في كل مقام بحسبه فافهم الصلاة من اذاتها الى سلامها
صورة حال المزيد من دعاياه عن حجبها الى رجوعه بربه الى حجبها
فافهم طهارة الجسم من حدته اشارة الى التجرد الظاهر عن
الحوادث

الحوادث السفلية ولما لم يكن المقصود من ذلك التجرد النفس
عن التعلق الجلي به لم يكن من احلاص النية بكه واكتفى من الظاهر
الظاهر بما امكن والتكبير صورة الاخلاص وهو مفتاح حرم
المناجى فافهم بل الله قاعبد وكن من الشاكرين فخذ ما ايتتك
وكن من الشاكرين ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن ثم افتتحت
الصلاة بحمد الرب نفسه على لسان عبده فاذا اجده كان لسانه
سقطت الوسائط فانهم لما رجع حجاب المناجى راي قنومية
الرب بعبده فكبرها عن المائلة بقنومية العبد ترك معظمها
فكان ركوعه مظهر عظمة القنوم ثم قام فجدد المفاتيح بالحمد
وهو طيم ورب سميع فلم يلبث ان ادركته الغيرة فافتتحت
بقية حجابية قيامه فسجد مسجلا علوية من تقرب بالقنومية
حيث لا يشهد سواه فكان سجوده مظهرا علوية ربه
في اقرب بيته وقام فتمكن متحققا بربه واخذ يرجع به الى حجبها
فاثبت انه مسلوب المعايير في قيامه وسلامه فقال التحيات
وهي التسليمات التي يبدأ بها الدخول في حضراته التي ترجع
اليها ثم دخل حضرته النفسانية الجامعة لكل الصور فقال

في عددك محب بالجميل الصغير كما تقدم فانهم **ما من**
مرتبة فرقة الا وهي في نظام ما هو اعلى منها ومحكوم
بان كمالها في التحقق باحكامها وامثلة معانيها ولذلك
يتنزل ناطق كل مرتبة بما يتم به نظام ما تحت مرتبته
من المراتب مع ما يقوم به نظام مرتبته هو ومن هنا
يظهر لك ان امر كل صاحب زمان منظوم في نظام
امر صاحب الزمان الذي بعده في كل دايرة بحسبها
لان الثاني ياتي مكلا لامر الاول ومنتدأ امر اجد بدا
زايد اعلى امر الاول ومن هنا يظهر لك سر قول الحق
المحمدي ادم فمن دونه تحت لوائي واخباره في
الاسرا انه دخل سما كل منهم ودخل مستوي لم
يدخله معه احد منهم وقال بعث لائتمم كرام
الاخلاق وخاتم النبيين والخاتم بحفظ المحتوم
من اسباب التغير والضياع واذا ظهر لك هذا
علمت ان قوايل جميع الامر في نظام قوايل امته
فلذلك هو يتنزل لبعضهم بالناطق الادمي

المنظوم

بالمنظوم في نظام ناطقة المحمدي فيقبل ذلك البعض عنه
ذلك لانه وسعه ومتى تنزل لهم ناطق سوي هذا
لم يقبلوه ولم يسعوه طاول وان الجاهلهم ضرورة
التصديق الى التسليم ويتنزل لآخرين بالناطق النوح
المنظوم في نظام ناطقة فيقبلون ذلك كذلك
واخرون استعدادهم للناطق الابراهيمي كذلك
واخرون للناطق الموسوي واخرون للناطق
العيسوي وعلى هذا افقتس وله هو منهم قوايل
خاصته بناطقة هو يتنزل اليهم بحكم ناطقة
الجامع المحيط بتلك النواطق كلها فيقبلون ذلك
ويسعونه دون غيرهم فالل امر مجموعهم امة
دعوتهم وهو لا الخاصة منهم امة خصوصيته
دون غيرهم والاصل اصحابه من حيث عموم
رسالته وهو لا الخاصة اصحاب حقيقته
ولذلك لما سب خالد بن الوليد عبد الرحمن بن
عوف قال السيد الطامل لخالد لا تشبوا اصحابي

فلو اتفق احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ مداه حدهم ولا
نضيفه مع ان الط داخل في عموم الصحة لكن هذه
اضافة تخصيص تدل على الخاصة منهم به ولما كان
المعاني الرحمانية الثبوتية ثمانية العلم والحياة
والارادة والقادرة واللام والسمع والبصر
والوحدانية وهي الاحاطة بهذه المعاني السبعة وجوهرها
وجهاتها التي هي دائرة الصفات الفرقية الالهية
والربانية كلها وهذه الاحاطة هي المعبر عنها بالرحمانية
فلذلك ثمان معان وانخلع عن هذه الاحاطة روح الاستواء
العرشي المنزل بالامر الالهي الاحاطي وبالاامر
الرحماني الرحيمي انخلع تعين وعن بقية المعاني ارواح
الامر السبعة الموحاة بالتعيين الكوني والنقوص
التدبري في السموات السبع كما قال الحق المجددي ذلك
رب العالمين وجعل فيها راسي من فوقها الى ان قال
واوحى في كل سما امرها ثم تعين لكل روح منها ناطق ظاهره
رباني فرقاني وباطنه جمعي رحماني هو مستوي حكمه وقلم

رسمه

130
رسمه وجب حيث اريد الظهور ان تظهر هذه النواطق
فيما تحت السموات على تدريج الترتي فظهر اول آدم
بناطق روح السما الديني ونوح بعده بناطق روح السما
الثانية وابراهيم بناطق روح السما الثالثة وموسى بالارابعة
وداود بالخامسة وسليمان بالسادسة وعيسى بالسابعة
وجامد بناطق الروح القدس الاستواء العرشي بالحكم
الرحماني الرحيمي في ختمه النبوي وبالاامر الاحاطي الالهي
في ختمه الولائي كما قال اوحينا اليك روحا من امرنا
وقال فاصبر واحتي ياتي الله بامرته وعند التحقيق
انه جاني ختم النبوات بحكم روح الفلك الثامن الموكب
بانوار الفرقان الثابت في مركز الجمع وهذا هو فلك
الكرسي مستوي التفصيل الامري المستقر وفي ختم
الولايات اتي بحكم روح فلك العرش الاطلس الذي
لا جهة بعده ولا مقصد لم تحرك وهذا هو الترتيب
الحقيقي واما اخره وقد في قصة المعراج لحكمة اقتضاها
الوقت والسمع ويشعر الذائق بان كمال نوح وعيسى ونوحى

وسرعيسى في ابراهيم وحكم ابراهيم في يوسف وسرعيسى
في ادريس وكان داود في هارون وكان سليمان في موسى
وهذا من الكشوفات العزرة على غير المدارك الاحاطية
وهذه المظاهر على المثل الارضية للحقايق الروحانية
السمائية التي انبأ بها قوله الله الذي خلق سبع سموات
ومن الارض مثلهن الاية وهي فلاك العلى التي يدبرها
روح الملوك الدابر بروح الاطلس العرشى الجمعي وكما تم
هذا النظام التنزلي في السموات بخاتمته وكان تنزله
باطهار معاني الربوبية في حجب مراتب العبودية عاد
فتنزل بدور ثان في الولايات بسبع دورات تحتها
ثامنها وتنزل بتحقيق مراتب العبودية حقايق
معاني الربوبية فالاول اظهر اللواحق والثاني اظهر
الحقايق فطان صاحب الزمان الاول الذي اوله يوم
قول الحق المحمدي ان الزمان قد اسدأر اليوم
كحياته يوم خلق الله السموات والارض بالحق لادمي
الى راس مائة سنة كما قال سمع الله على راس كل مائة سنة
س

من يحيى به هذا الامر كما قال بما هذا معناه قال بعد
مائة سنة من يومكم هذا لا يبقى على ظهر الارض ممن هو على
ظهرها اليوم احد فدل بهذا على الحكم النوحى كما دل بقوله
استدار الزمان على الحكم الادمي وبقوله كان بداية دينكم
نبوه ورحمة ثم يكون خلافة ورحمة ثم يكون ملأ دل
دل على الحكم الابراهيمي فصاحب القرن الثامن من الزمان
المحمدي هو الخاتم المحمدي صاحب السر الذي المحمدي الرحاني
المنظوم في نظامه الاسرار الذاتية من جميع نواطق ارواح
المعاني الرحمانية فهو المتكلم بكل ناطق والمحقق لجميع الحقايق
وظهوره في هذا الكون المحسوس للجمهور الان بالعبودية
الادمية في لرئيسها كما هو عدد **اذا** فجا نصر الله والفتح
وجا اجل الله واتي عالم الغيب كما هو عدد **يايتنكم عالم**
وجا الرب المحمدي ومراتبه الملكية جميعا كما هو عدد **١٤١**
قوله وجا ربك والملك صفا صفا فزلزلت الارض
لعلمة ذلك الظهور **١٧١ ١٧١ ١٢٧ ٢٢٢ ١١** فهازلزالها وهذا هو المتنزل
بل حقيقة كشف وبيان واذا اظهر لقوم بناطق امامهم الذي

فيهم قبول فعاليته عرفوا ربهم فوقعوا له ساجدين
واعترفوا بان هذا هو العين المشهود من الغيب المقصود
فاذا ظهر لهم بناطق اخر اتاهم بغير الصورة التي
يعرفونه بها فانكروه واستعادوا به منه وقالوا انما
انت شيطان حتي اذا عاد فتنزل لهم بناطق امامهم
قالوا انت مقصودنا وان كنا الخاطئين هكذا حاله مع الفرق
المتفرقة كلها الا ان له خاصة هم قوا بل فعاليته الخاصة
به يعرفونه في كل صورة ويقبلون عنه كل تنزل
ويشهدونه في كل مشهد او ليك الذين يقول عنهم الله الله
في اصحابي لا يلتبس عليهم بغيره في صورة من صور تحولاته
وهو لا الختاميين الاولانيين الموفيين هم الذين اشتاق
اليهم صاحب الختم في دايرة ختمه النبوي فقال واشتوقني
الي اخواني ومن تحقيق هذا الكشف يظهر لك تلون بعض
المريدين علي استادهم فتارة يقربه وتارة ينكره وثارة
يظن انه قد سلب لانه جاء بما ليس فيه استعداد له علي
خلاف ما اعتاده معه ولم يشعرا ان ذلك لفقده هو

لا استعدادا

لا استعدادا ما تنزل به استاد المتنزل في اي مرتبة
اقتضي حاكم الحكم ان يتنزل بحكمها من المراتب المنظومة
في نظامه وبعض المريدين يتمكن مع استاده لا يتلون عن
ارادته وان تلون تنزلات استاده في مراتب افادته
وسيادته والسر في ذلك ان ذلك المتلون مريد بعض
المراتب المنظومة في نظام مرتبة ذلك الاستاد فاذا
تحول له في صورتها عرفه والا انكره واما ذلك المتمكن فانه
مريد حقيقة ذلك الاستاد فهو يعرفه في كل صورة ولا
ينكره في مرتبة من المراتب كما تقدم فاذا وجدت امام هدى
فاعرف كيف تكون بين يديه والزم تغنم وكل مقام يقال
و لكل مجال رجال فانهم والدي هو امامك بموجوده
هو ربك ومولاك بموجوده فليست احداكم بمن ياتم
فان لما مور حاكم امامه ولا يؤمن احد قوما واكثرهم
له كارهون فلا يكون امامك الا من تحب وعلي قدر المحبة
يتحقق المحب بمحبوبه والله اعلي واعلم **جاني الاشرار** ان الحق
سبحانه وتعالى قال كنت كثيرا لا اعرف فخلقت خلقا

وتعرفت اليهم في عرفوني ومصادقه قول الحق المحمدي
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قال ترجمانه اي
ليعرفون فما حققت دايمة الخلق الا ليعرف الحق بتفصيل
اسمايه وصفاته في مظاهر اثارها فكل من كان اعرف
بحال بالاثار كان اعرف بمظاهر الاسماء والصفات وكل
من كان اعرف بالمسمي الموصوف كان اعرف بحقايق
تلك المظاهر على قدر معرفته بالحقايق الظاهرة بها
ولما كان النظر المحمدي ابصار الناظر من الفرقاين بالحق
المبين عرف من حقايق الاسماء والصفات ما لم يعرفه
من قبله احد حتى قال والله خير الماكربين وهو خادعهم
نحن الزارعون نعم الما هدون انا له كائون من
الذي يفرض الله اللهم انت الصاحب في السفر والخليفة
في الاهل صبغة الله فاذا اجبته انت سمعه وبصره
ويده ولسانه وقواذه وعقله ورجله فاذا اجبته
كنته وبين يدك ان من كانه كانت نسيه كلها
نسبه واهافاته اهافاته فقال مرضت فلم تعدني استطعتك

فلم

فلم تطعمني استسقيتك فلم تستقني وجدتي عاري فلم
تكسني وجدتي غريباً صلياً فلم تؤويني ونظاير
هذا الي ان بين ان الله ينزل العبد حيث انزله العبد
من نفسه فقام بالوصفين بما منه لعبده وما من عبد
اليه حتى غفر لمن سلبه الفرح بالوجد غطاً الوهم
فقال اللهم انت عبيدي وانا ربك وبين ان الله احد
هو الاول والاخر والظاهر والباطن وانه بكل شيء محيط
وقال انا كل شيء خلقناه بضم لا مكل علي احدي القرائين وقال
ان الامر الشان الصفتي كله و نظاير هذا مما لم يسبق الي
كشفه وبيانه على هذا الاسلوب المحكم الذي ياخذ منه
اهل الفرق بحسبهم واهل الجمع بحسبهم واهل
التحقيق بحسبهم فيحق قال وقوله الحق احمد الله
بمحامد لا يحمد به غيره لم يحمد بها احد قبلي
سما في ظهوره بالمختار الولاي بالصورة الوفايئة
التي هي بالمعنى درجته الرفيعه ودرجته العظمى والعين
دويرة الله ربه التي يدخل عليه فيها محامده الخاصة

فيظهر منها شفاعة العظمى التي تحقق دل قابل عنه
بايمان بعين حق من حقوق الرحمن اوليك هم المؤمنون
حقا فانهم **الكلام** هو مبدأ الحكم النضد في
فعل عين قصد يقية مجموعة من موضوعها ومحمولها
والرابطة بينهما فعلية ومفردات معاينها حروفها
فاحمد كلمة حروفها اولو العزم السبعة ادم ونوح
وابراهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى وكل واحد
من هؤلاء كلمة حروفها ما في نظامها من النواطق الجزئية
عن كليتها الظاهرة من في زمانه من علماء وحماة وكان الدال
في الخط محمد احمد حقيقة الدال التي في لفظ تشامي هو لا
السبعة والحا حقيقة حآاتهم والميم حقيقة
يممااتهم والالف لا لفهم الجامع لهم ولما كان قرانه
متنزلا من معناه اجمعي على وفوق هذه النواطق السبعة
التي هي احرف كلمته قال مشيرا الى ذلك ان هذا القرآن
انزل على سبعة احرف كلها شاف كاف من قربا واحد
منها كافاه وانه لفي زبر الاولين هذا حقيقة الامر

وان كان

وان كان له معان اخرى في دائرة التشريع شهد منها
كل مجتهد بحسب نظره وكل من عند الله و الى الله ترجع
الامور فانهم كل نفس كلمة بالنسبة الى جسمها وكل عقل
كلمة بالنسبة الى نفسه وكل معنى كلمة بالنسبة الى عينه
وطمة الله هي العليا وكل مقام مقال وكل مجال رجال
فانهم كل كلمة فانها اسم الوجود للمتعلم بها من حيث
تعرفه بها وعين له من حيث تعينه بها وصفة له
من حيث فعله بها **جاء في حديث المهدي** ان السيد
الطاهر كرام المهدي فقال اسمه يواطى اسمي اي مسمانا
واحد وكلمتنا النفسانية والعقلية والوجودية
في درجة واحدة سواء كان اسمه اللفظي محمد او علي
او مهدي كان فان الاسماء المتواطية هي الدالة على معنى
واحد مستوية في اكثر من محل واحد فانهم
ومعناه ايضا يتنزل بالاسم الذي انا متنزلة به
وهو الرحمن الرحيم وايضا اسمه يواطى اسمي لان معانيه
التي لا يثنى منها اسماءه امثال المعاني التي لا يثنى منها

اسمائي بالمومنين روف رحيم هادي الى صراط مستقيم
الله حق مبين على حكيم يشير نذير سراج مبرد اعي
الي الله وقس على هذا وجا في معنى الروايات اسمه على اسمي
وهو معنى الاول لكن فيه زيادة الاستواء المشعر به
كلمة على و كانه ايضا يشير الى ان اسم هذا المنتظر
في اللفظ على و اذا علمت ان القابل اسم الفاعل
المتعين فيه بتجليه فان معناه ايضا ان القابلين عن
هذه البشرية امثال القابلين عن هذا البشرية
وربما اريد بالمواطاة الموافقة في العدد وانت اذا
حسبت عدد اسمه يواطى اسمي بالجمل الكبير و ^{جده}
ع غ م ت وذلك وفق عدد اربعة واربعون
وما يتان ويكون عدد اسمه مع يعرف به عدد
اسمه مع ما يعرف به ولولا اجاب الوقت لنصبت
لك اسمه وقد جات شواهد عدد به كثيرة من الكتاب
والسنة تدل على ان ظهور سلطان هذا المنتظر يكون
في اوائل المائة التاسعة **فاهم** فينتظر ذلك

ما بين سبع وثمانياه الى اربعة عشر وثمانياه
فانه لا يتاخر ظهوره الاثر من هذا القدر ان شاء الله تعالى
والله اعلي واعلم **ما بين ت** مرتبة العبودية الاوقاية
لما اجب الوجود ان يظهر به من مرتبة الربوبية
من الاحكام التي تنزهت عنها مرتبة الربوبية
في عقول الفرقان فحق ان موجود في حكم مرتبة العبودية
و وصف نفسه بمعاني الاقتدار والاختيار و وصف
ربه بمعاني الافتقار والاضطرار فقد نازع الامر له
وخرج عما وضع له فبان من عقل الفرقان بالمدمة والحكم
بالكفر والخسران وان قام هو بالامر والاضطرار والافتقار
على قدم الايتنام وشهد لربه بالاقتدار والاختيار
وانه العني الحميد الفاعل المختار فقد ثبت له عند
عقل الفرقان احسنية التقويم وحكم السعادة بالاعمال
فافهم لامعقب لحكم العقل الفرقاني في استرار حكم
الفرق التقايري فقف عند حد وده حتى تخلص بالحقين
الوحداني من حكم هذا الفرق المبين واعبد ربك حي يا تبارك

تتحقق من ربك بعد موتك عيانا بما تحققت به منه
قبل موتك حيا وتعيظا وإيمانا وهكذا المحبة توجب تحقق
المحب بمحبوبه في كل دايمة بحسبها فاعرف والزم نعم
والله اعلي واعلم **جاء في الحديث** من قرا عشر آيات من سورة
الكهف امن من فتنة الدجال اعلم ان الوهم البهيم مبتدأ
الريائي كلما هو دميم عند العقل الفرقان الحكيم وهو حقيقة
جميع المضلين وقواه في المثلة بسائر الدجاجة والمفسدين
وكل شيطان عوي عدو مضل بين اي قاطع عن جناب الحق
المبين لحقايق الكشف اليقين وهذا الوهم هو ذات البين
التي امر الحق باصلاحها بالتقوي في قوله سبحانه وحمده
اتقوا الله واصالحوا ذات بينكم فمن صلح هذا الوهم منه
بدخلوله تحت حكم روح حكيم فقد امن فتنة الفتانين
الدجالين ما دام له ذلك التحكيم ومن جملة ما يحصل به
هذا الصلاح قول رشاد المرشد بين وذكر المذكرين
وعظ الواعظين فمن قبل بفهم سليم ما ضرب مثالا من
الرجلين الذين جعل لأحدهما جنتين من اعناب فدانتهما

فتنة عليه حيث اخرجته عن حد العبودية غفلة ودعوى
فدانت حنة دجال ظاهرها حنة تشتهي وباطنها نار تلظى
فاتاه صاحبه بدوايه لو قبله منه فدكره اولا بالفتنة في الله
الرب الحق فقال لكانا هو الله ربي وذكره بوصاعة قدرة بالنظر
الي نفسه وشرف قدره من حيث ربه فقال له خلقك من تراب
ثم من نطفة ثم سواك رجلا فهذا وامثاله يا من المومن فتنة
الدجاله فافهم من قتل نفسه الرديئة بالتجرد عنها
ابدل منها نفسا زاكية فان قتل نفسه الزاكية بتجريدتها
عن الدعوى بل عن شهود تنويه في الامر لها مع الله مولا ه
الحق فقد تقرب الي الله بناقلته فاجبه فكان له بروحه
مكان ايته التي تجرد عنها بشهود وحدة هويته وتلك
الروح خير من تلك النفس الزاكية زكاة واقرب رحما
فافهم وما فعلته عن امري ما ههنا عند الناس نافية
وهو ظاهر وهي ايضا موصولة بمعنى الذي اي فعلته عن امري
فان لم تفهم هذا علي كون الامر مضافا الي صاحب الامر فافهم
مضافا الي المأمور فكل مقام مقال وكل مجال رجال فافهم

كما ظهر هذا الروح في خاتم النبيين حكم الرحمن الرحيم
هكذا ظهوره في ختم الولايات بحكم هو الله الرحمن الرحيم
كما قال ان يشا الله يحتم علي قلبك وكل ولي على قلب نبي
فالذي على هذا القلب المجدي قايما بالحق العظيم هو حكم
الله وهذا هو الاخرى التي قد احاط الله بها فابن ما تولوا
منها فتم وجه الله وهذه لا تدخل تحت القدر لم تقدر
عليها ولا كان زمن ختم الانبياء زمن ظهورها فلذلك قال
لا اله الا الله لم تقدر واعلمها كما ان الغيب الذي ظهر في ختم
الانبياء لم تكن الازمنة المتقدمة علي زمانه مستعدة
لظهوره كما قال وما لان الله ليطلعكم على الغيب اي الذي
اطلعتكم عليه الان وهكذا ذلك الغيب عيب لا يطلع
عليه احد الا في زمن ختم الولايات وهذه الولاية
الخاتمة التمامية الوفاية هي الاخرى التي لا تنال
امداداتها الا بالمحبة فمحبتها هي نصر محبتها وفتح القريب
الذي به يرى الناس يدخلون يدخلون في دين الله افواجا
لا في دين الذين دونه كما قال واخرى تحبونها نصر من الله

قريب

قريب وبهده بشر محمد كما بشر عيسى باحد وبشر
المومنين وظهر من هذه شان حضرة جبه في هذا العالم
المحسوس عام اثنين وسبعماية من الهجرة كما قال اذا
جا نصر الله والفتح ويوم تمثله في ذلك الكون المقدس
زلزلة الارض زلزالها العظيم ما اوحى اليها رب محمد
من مظهر الاعلى كما قال اذا زلزلت الارض الايات
وعدد اذا بالجمال ٧٠٣ فمن هذا الظهور الاقدس
هو اجل الله كما قال ان اجل الله اذا جاء ومدة اعوام هذا
الظهور عدد السبع المثاني وسور القرآن العظيم
تلك مائة واحدة وعشرون عاما من تمام عام اثنين
وسبعماية عند تمام ثلثة وعشرون وثمانماية عام
ثم يا بني الله بعد ذلك بما يشا والله واسع علمه فافهم
اهمي حقه عندك المحقق فاعلم ان ذلك تجل من تجليه ته
وان الذي تعين به من ذلك في ادراكك تمثل من مثله
وذلك المحقق هو اجل او من اجل حقايق وجودك التي قام بها
في شهودك فانهم المرید عين من عيون وجود استاده

بالنسبة الى استاده والاستاد حقيقة وجود المريد
بالنسبة الى المريد والوجد في الطل واحد محيط ولذلك
يتحقق المريد باستاده في معاني الجمال وجودا وتحقق
الاستاد بمريده في مدارك المتعرفين ^{شهودا} وجودا
ومن ثم قال السيد الكامل لمريده الطامل انت مني وانا
منك يا علي فافهم حكم المماثلة بمنع قبول الافضلية
فلذلك ما دام ظهور المحقق في الصورة البشرية
حاصلا قايما بحكمه لا يتأتى له اظهار عن حقيقة واكملية
معانيها الا لمن لا يراه من حيث تلك الصورة البشرية
التي هو في نوعيتها مثله عند نفسه فهذا هو الذي
يؤمن بما القى اليه من ذلك واما من لا يراه الا بشرا
مثله فلا يزيد ما كشفه حقه المبين من ذلك ويثبته
له ناطقه الصادق له مما هالك الا اعراضا وتكديبا
ونفورا ومن ثم لا تجد محققا يظهر لقوم الامن حيث
يشهدونه وما دام في ظهور المماثلة لهم لا يكلمهم الا
بلسانهم ولا يعاملهم الا بكلمهم ويميزانهم وان استرقوا

من كلامه

من كلامه للمستعدين بما لديه سمعا واطلع عليهم اخفى
عنهم حقيقته بما يناسب حالهم من تاويل او صرف الى جهة
لا ينكر ونها ما استطاع حتى اذا تجرد عن تلك الصورة
المماثلة قام مستوى علي ناطق من استعداد ناطقه لقيامه
مستويا عليه من صديقه فتطم بما احتملته قوة ذلك
الصديق مما كان سكت عنه قبل مفارقتها ولشف ما كان
يستتره ورفع الموانع عما كان كثره وقبل ذلك من ذلك
الصديق من لو كان المستوي عليه القاه منه اليه وهو في
حجابه البشري لم يقبله ومن ثم تجد النبي يقول لا تقبلوني
علي موسى ويقول بعد مفارقتها لبشريته علي لسان بعض ورثته
العلماء انه افضل من جميع المرسلين والملائكة اجمعين فيقبل ذلك
بشاشة وتصديق خالص من لوقاله له وهو في بشريته لا رتاب
وهكذا كل ولي في حال ظهوره بشرا لا يقبل منه اكثر كشفه
الحق الصادق ويقبل منه ذلك اذا تجرد عن بشريته
والقاه علي لسان صديقه فيقبل من المجيبين في محبوبهم ما لا يقبل
من المحبوب عن نفسه عند اهل حجاب المماثلة فانهم

المسجد الحرام الذي جعلناه للناس سوا العاكف فيه والبادي
فهو مثال حضرة الواحد الذي مراتب العدد كلها فيه سوا
من حيث هي تعيناته فلا غير له في كثرته ومن يرد فيه فيخصص
امرا بامر دون امر بالحاد يميل الأمر عن سوايته بظلم
فيرى غيرا له استحقاق قد غلب عليه ندقه من عذاب الهم
تعلق ذوقه بالغير الذي لا حقيقة له فوجوده مستجود عنه
بالذات متقيد به بالحكم وكفى بطلب الذات للخلل من الحاصل
اللازم عذابا لهما **فاهم** المسجد الحرام الذي لا ينفر
صيده فهو مقام اليقين ولا يختلف خلاؤه فلا تكتسب
اموره هذا منشأ الناطق المحمدي الذي تنزل منه الى
المسجد الاقصى الفرقاني النظري الذي باركنا حوله لنزله
من اياتنا فولي وجهه شرفه وبيانه الى هذا الصرور
اهل المنزل وجعله اوقاتنا يولي وجهه فيها الى منشأه
فهو القبلة التي يرضاها واعبد ربك حتى ياتيك اليقين
فبداه غايته ومانعه في الحقيقة غير فايما تولوا فثم وجه
الله ولعل من الفرقانيين وجهه هو موليا فوجود ذلك الذي

هو ذلك

ذاتك الحق هو الذي اثبتك ثم اثبت فيك جميع معانيه
فظهر بك وظهر لنفسه فيك بمراتب الوهيتك وربوبيته
وحقيقته وما لوهيته وربوبيته وخلقته فاستبقوا الخير
فهي كلها شئون الوجود انما تكونوا ايات بكر الله جميعا يظهركم
بجميع مراتبه ان الله مستوعب كل شيء بانه قد يروى من حيث
خرجت عن حضرة الوحدة الى حضرة الكثرة ولم يخرج
عنها الا بحجابك الكوني قول وجهك الفرقي شطر المسجد
الحرام حتى تمسح رحيق الابرار اهل الشرب من كأس
النظر على اريك الاذلة بتسليم المقربين اهل الشرب
بالعين وحيث ما كنتم قولوا وجوهكم شطره فاذا انخرتم
عن الكون رقت احاطة الوحدة حجاب البين واليوت
فاهم **قال قائل** ما الذات قلت وما توفيق العبد الابا لله
سيده ومولاه الذات والوجود بديهان فلا يسأل
عنهما بما ولا يطلبان بالتخديد قال اريك التنبيه
قلت الذات ما به قيام كل حاكم وحكم ومحكوم فهي ادركته
من هذا فهو ما قام بالذات لا الذات فقد نبهتك على حرك

ما الذات

الذات والوجود بديهان

المحض قال فكيف هو بديهي قلت من جهة ادمع الجهة
 يتعلق العلم والا فلا قال فين لي هذا الامر بياناً وافياً
 كما يشاء فيافي ايجاز بعينه قلبي ولا ينبغي واعنه لبي **قلت**
 طالب الله لا يجيب فتعلم الذات بما هو الذات كما قد سمعت
 معجوز عنه وهو بديهي فليس ذلك الامن جهة فاول الجهات
 المصححة المشعور به انه مقتضي لذاته ان يقضي وماتم
 الا هو فيقضي بنفسه لنفسه في عليها قضاي لا تتناهي لوجوب
 قضايه له بذلك وذلك على طريقته التي تسميها في علم البيان
 تجريداً بياناً فانت اذا جردت نفسك من نفسك لنفسك
 طالبا ومطلوبا وطلبا وذاكرا لذلك لا يمكنك نسيانه وناسيا
 له لا يتأتى منك ذكره الست تقوم عندك بهذه الاحكام صورا
 متقابلة لا يشغلك شي منها عن شي فانت حقيقتها جميعا وليست
 هي زايدة عليك بالحقيقة وهي اغيارك ومتغايرة هي في انفسها
 حكم ومعامله فهكذا انا فهم هذا انا لذات من هذه الحقيقة
 القضائية الا قضائية تسمى الذات الوجود وتسمى القضاء
 موجودات ومراتب الوجود ثم للذات الموجود جهات جهة

تجريد بياني

ما هو الوجود

ما هو الوجود مطلقا وعلمه اللفظي العربي من هذه الجبهة
 هو وجهة ما هو الوجود المجرد عن كل ما يحكم بزيادته
 عليه واسمه العلم هنا هو **هو** وجهة ما هو الوجود المحيط
 تعينا بكل موجود فهو ذات كل موجود وكل موجود صفته
 وتعيينه واسمه العلم الجلالة الغير مشتقة من شي
 اصلا الله ووجه ما هو الوجود الذات المتصفة بجميع
 الصفات المحيط بالتعلقات الحكيم واسمه العلم هنا
 الجلالة المشتقة من الالوهية وهذه الجهة المرتببة
 هي الالوهية **الله** واسمه العلم من جهة ما هو الوجود المتصف
 بالصفات بالصفات التي تسميها الاشاعرة ثبوتية من
 هذه الصفات الالهية **رحمن** وهذه الجهة المرتببة هي
 الرحمانية واسمه العلم من جهة ما هو ^{الوجود} المتصف بالصفات الذي
 يسمونها صفات الفعل من هذه الصفات الالهية وحقايقها
 نسب الصفات الثبوتية الى تعيين متعلقاتها **رحم**
 وهذه الجهة المرتببة هي الرحيمية فالرحيمية فرع الرحمانية
 والرحمانية فرع الالهية والالهية احدية جمع ذلك كله

هو

هو

واسم الوجود من حيث ما هو وجود المرتبة التي هي مبدأ
الترتيب وكشف المراتب وبيانها جميعا في كل دائرة ومقام
بحقه حتى كون هذه المرتبة هذه المرتبة الحق البين وكذلك
ما واطأ هذه الاسماء في باقي اللغات ثم هذا القضا الذي
يقنضيه الذات لذاته من حيث هو مبدأ تحقيق القضايا
يسمى علما فعليا ومن حيث هو مبدأ تبينها وانكشاف
الوجود بها يسمى علما الفعاليا ومن حيث هو مبدأ ثبوتها
لا نفسها يسمى علما مجردا ومن حيث هو مبدأ تمييزها
يسمى علما مميزا ومن حيث هو مبدأ ترتيبها يسمى علما مرتبا
ومن حيث ان هذا القضا المشترك ثابت للوجود في
مرتبة محدودة متميزة بحدها تميز التقييد
التعابير يسمى هذا القضا هنا ادراكا وله مراتب
مرتبة العقل ومرتبة الخيل ومرتبة التوهيم ومرتبة
الاحساس ومرتبة الضرر في محاذات المراتب
المتقدم ذكرها والعلم النفعي حقيقة المراتب الادراكية
الفاعلية كلها والعلم الانفعالي حقيقة المراتب القابلية

كلها

كلها وحيث حكم الوجود مراتب متغايرة له في كل منها
شؤون خاصة بها عن الاخرى كعلم وقدير
فلا يعلم العلم الزايد ليس الا وللقدير القدرة
الزايدة ليس الا فهما في جامعتهما متفاضلان
وهو ذاتهما المتعين بهما فهما غيران ولكن
من حيث تفاصلهما وليسا غيره فهما به واحد عيني
وقس على هذا فالقدرة والقدير ذات واحدة
وهذه هي القدرة بالذات والقدير صفة
للمتصف به فالقدرة معنى من معانيه وهو الذات
المنصف بها القدرة ذاتية في دائرة هذا الحكم الترتيبي
فتلك دائرة كثرته فان حكم مع ذلك بانه ذات الطر وحقيقته
كالكل مع اشخاصه فتلك دائرة جمعه وان حكم باستقلال
كل عن الاخرى بنفسها وذاتها وحقايقها ولو احفظها
فتلك دائرة فرقه وفيها حصل التقابلات وتظهر
المراتب الفرقيات مليات ونحليات ولا حاكم الا
الوجود فلا حكم الا له فلا معقب لحكمه فلا يقيد

موجودا برتبة ولا يطلق منها الا وجوده الذي هو
ذاته وحقيقته والوجود كل شيء له كل شيء وهو وجود كل شيء
فكل شيء كل شيء وله كل شيء وان ظهر بشي من جهة شيء فبطن به
من جهة شيء اخر حكم بنفيه وسلبه حيث يظهر به
وباثباته ووجوبه حيث يظهر به وهو الحق وكل حكمه
هو الاول والاخر والظاهر والباطن هذه وحدته وهو
بكل شيء عليم هذا اجمعه لان العالم ذات متعين معلوم
والفرق وهو معكم اينما كنتم ولسر بيان الوحدة
في الجمع لا يرجع عند التحقيق الا اليها هل انت سوي
ذاتك وما تسمى الا ذات اليس متعينك ذات وتعينك
ايضا اليس ذات فما تسمى الا ذات ولسر بيان الجمع في
الفرق لا يرجع الفرق عند التحقيق الا الى الجمع
هل معك اينما كنت الا وجودك فانك تكون حيث
تراك مع قطع النظر عما سواك ولعل مقام مقال
ولعل مجال رجال ويا ايها المفروق اذا وجدت من
يهديك بالحو المبين فاعلم انه عين حقل المبين انالك

من حيث

من حيث تتمكن من التحقيق الظهوري به فان المحبة توجب
تحقيق المحبة محبوبه فاشهد به من حيث تري وجوبه
الحق اليك وربك وهاربك المتحول لك في صورة تعرفه
بها وعامله على شاكلة ذلك ومن حيث تري امكانه الخلق
فاشهد به امام هدايتك ومربيك ومرشدك المنبعث
لك من الجنان الالهى المخصوص بك المخصص به
وعامله على شاكلة ذلك واعلم ان الرحمة مبدأ الحكمة
والحكمة هي ما فيه وبه صلاح النظام وكمال القوام في كل
مقام بحسبه والروح الحكيم صورة الرحمة وهو مبدأ
كل خلق كريم وعمل حميد والوهم البهم ضد النفس
البشرية مورد هما نفى منها كرسي لمن غلب ولوح
لن كتب واعلم ان حقيقة الدنيا احساس بمد التخيل
ويغلب عليه بحكمه بلا عكس وحقيقة البرزخ
عكس ذلك وحقيقة الآخرة الموعودة في الآخرة
الفرقا بية احساس بمد تخيلا ويغلب عليه بحكمه
فليس يلزم ذلك امداد ذلك التخيل لك الا احساس

وغلبيته عليه بحكمه وعكسه فمن ثم كان الامر الاخرى
دايما حيث كان مثلا زما قاله نبوي بحس فيتحيل
فيحس فامر به دايما لازما لا ينتقي ثم ان الادراك
يكون بحس الصبغة الغالبة على محله كما انك ترى
من غلب عليه خلط من الاخطا الاربعة في آله ذوقه
لا يذوق شيئا الا يحكم ذلك الخلط الغالب عليه او في
بصره لا ينظره الا كذلك ومن ثم يذاق الحلو مرا
ويرى الابيض حمرا وقس على هذا فمن غلب على نفسه
البشرية ملكة روحانيته حكمة غلبة اقتضت منها
بها ادراك كل ما صدر عنها او ورد عليها ابد احسنا
جيدا لاسبابها مرضيا عند ما مطابقا لاختيارها
من جميع جهاته وذلك هو النعيم المقيم فتلك الملكة هي
حقيقة الجنة في حق تلك النفس ومن غلب على نفسه
البشرية ملكة وهيية بهيمية غلبة اقتضت منها
بها عكس ما اقتضت حقيقة الجنة فتلك حقيقة الحميم
المقابل بالصندية لذلك النعيم واعلم ان الروح الحكيم

امره

امره على الاصل الشبوي فلا يمكن تقضيه في الدائرة
العقلية بخلاف الامر الوهمي فمن ثم يمكن ان يخلص
الجهنمي من جهنمه بل تقذف بالحق على الباطل فيدفعه
فاذا هو راق و لا يمكن ذلك في الجنائي وما كان الله ليضل
قوما بعد اذ هداهم فان الامر الحكيم يقين في دايمة
و هل رايت يقينا يقبل الحدسا فهداهو حاصل
امر دائرة العدقان في نظام دائرة الفرق وقد فتح لك
الباب ورفع الحجاب فتظهر وادخل وتاهل وانظر
ولمولاى فاحمد فافهم ان شئت ان تحب وتسمع فاحكم
وتكرم واسمع واسمعهم بقول سبحان الحكيم الكريم
المساح فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين فيكونهم
في مدارك المدركين فاذا احببته كسبه وقس على هذا
فافهم انظر كيف لا يعبدون الا الامن قام لهم
بما يشتهون حالا فافهم ما منك الا واليك ولا اليك
الا ومنك ان لكم لما تحكمون فافهم ثم ارسلنا موسى واخاه
هارون باياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملايه

فاحكم

فاستكبروا وكانوا قوما عايلين فرعون انه كان عاليا
من المسرفين ان فرعون علا في الارض فليه علو في دايره
الضلال وكالم يرد في الاسماء الملية مضل لم يرد
فيها عال انما التي هذا الاسم على العبد والمضل المبين
استكبرت او كنت من العايلين وانما ورد في هذه الاسماء
هاد علي واعي ومتعال ولا تنهوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون
انك انت الاعلى سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوي والذي
قد رهمي فلهما العلوي دايرة المدي او ليك على هذا
من رهم علي نور من ربه ونور الشئ صورته البياينة
الكشفية الحميدة فافهم الجود سعة العطا والهبة
اثبات العطية وانما مها علي من اعطيها والسماحة
سهولة العطا والسخا اعطا المحتاج لتخرج ما به
بالعطية فافهم مراتب الفعل لواهيته وازال
واصول وآبا واز واج لمراتب الانفعال في كل مقام
بحسبه فافهم مبدا التمييز والكشف من حيث تحقيقه
لمتعلقاته يسمى معنعا وما من حيث تعينه لها يسمى معنا

حياه

حياة ومن حيث تخصيص بعضها ببعض ما قبله منها
دون بعض يسمى معني ارادة ومن حيث جعل بعضها
موضوعا وبعضها محمولا ليتبين مرتبة بعضها ببعضها
يسمى معني كلاما ومن حيث اظهارها في مراتب الادراك
على مقادير محددة تسمى معني قدرة ومن حيث
تشخيصها في الاحساس يسمى معني بصرا ومر حيث
تشخيصها في التخييل يسمى معنعا سمعا وقس على هذا
سائر المعاني تجد ما حقيقة واحدة بالحقيقة كثيرة
بالجهات النسبية وربما كان المعني اسم المبدأ
والعلم مثلا اسم تأثيره وقس على هذا فافهم الصور
ايعان المعاني في مراتب الادراك في كل مقام بحسبه
فافهم العقل صورته العلم والروح صورة الحياة
والنفس صورته الارادة والطبيعة صورته القدرة
ولعل مرتبة فعل في ما هو تحت احاطتها وقول مما هو
تحت احاطته في كل مقام بحسبه فافهم الباري مصور
الاقلام والاقلام هي القوى الفاعليه للصور البياينة

٢
في كل مقام بحسبه والا لواح قوا بل الاقلام فافهم
العلم الادراكي نظام المجردات الادراكية والحياة
الادراكية نظام الشخصيات والمعينات لذلك فهما
احاطتا الوجود المدرك بجميع المدركات والعلم يبدأ
التحقيق والتقدير تمييزا وكشفا والحياة مبدأ التبيين
المعبر عنه بالادراك الموجد في الفرد في الشخص
المعبر عنه بالفعل كذلك والعقل صورة مبدأ التحقيق
والنفس صورة مبدأ التقدير والروح صورة مبدأ الارادة
والطبيعة صورة مبدأ الفعل والرحمن وجود العقول
والادراك روح والرحيم وجود النفوس والطابع والله
وجود العلم والحياة هذا هو الامر في هذه الدائرة
والانسان صورة مجموع العقل والروح وادام صورته
مجموع النفس والطبيعة الاول مستوي الرحمن الثاني
مستوي الرحيم وقلب الانسان المعبر عنه بالانسان
الكامل صورة مجموع الصور فهو مستوي الله الرحمن الرحيم
والمستوي حضرة الاستواء والاستواء الظهور التام
معاني.

معاني الحقيقة والمرتبة في كل مقام بحسبه وكل وجود
مستوي وجوده بالنسبة الي ما استوي به فيه عليه
وحضرة الاستواء الاجمالي يسمي عرشا وحضرة الاستواء
التفصيلي للاستواء العرش يسمي كرسيًا وهذه هي هذه
في كل مقام بحسبه وان تمثلت لظلمة ذلك بحسب
الصيغة العالية على ادراكه فاختلفت شواهدا بحسب
اختلاف شهودانهم فافهم لما كان الوجود في دايرة
الدلالة يظهر بوجوده سمي الوجود منظر او الظاهر
والوجود ظاهره في كل مقام من هذه الدايرة بحسبه
فافهم وجودك هو ربك رب ربك والملك
بالمهيبة ورحماتك برحمايته وقس على هذا جميع المعاني
والصفات فتارة يظهر لك بحكم هذه المراتب او
بعضها في ادراكك من الحيثية التي تراها انت وتراه
منها وجودك وتارة من الحيثية التي تراها غيرك
وتراه منها وجود غيرك وما هو في الحقيقة الوجود
اذ لا يظهر لك الوجود حيث ظهر وكيف ظهر وبهما ظهر

الامن حيث هو وجودك وانت لا تذكر ذلك ولا
شي من الابانة وجودك المدرك لذلك بادراكه من
حيث انه وجودك المدرك ما ثم شي خلاف هذا الا انه
بكل شي محيط فافهم شان المرتبة الالهية كراهة
ان يحال حكم العبودية الخاصة بها الى مرتبة سواها
ميل حب وتعظيم تضاهي به حبها وتعظيمها والظهور
بحكم العبرة المانعة من ذلك ان الله لا يغفر ان يشرك
به قال هو سيدي ومولاي اغار عليها من توهم غيرها
وغيري على الاغيار صاحب غيري وهكذا مظاهره
لا يغفرون ان يشرك بهم لانه حقيقتهم الظاهر
المتشبه بهم فهو هم وهو فواهم وامورهم كلها
اموره فاذا رايت احدا منهم يكره ممن يتعجب عليه
حبه وتعظيمه ان يحب سواه ويعظمه تحبه وتعظيمه
فاعلم ان ذلك شان الله الذي لا يغفر ان يشرك به
ظهر به في مظهره واعرف والزم ولا تظن انه
في ذلك بمنزلة اهل الخطوط الوهمية فتكون قد طنت بالله
الطون

ومن اساطنه بر به الحق ارداه فاصبح من الخاسرين
يوم يكشف عطاوه فيعرف من هو الذي كان المتحول له
في صورة الهداة ويعلم ان الله هو الحق المبين فافهم
من رد الحادث الى القديم في مقام من المقامات فهو بمن
اوتى تاويل الاحاديث كمن يؤل المثال المنامي الى المراد
الوقوعي في الازل ومن يرتد لسبب الامور الخلقية
الى المبادئ الحقيه واعظم هولاً من كشف حجاب حدود
الموجودات عن وجهه قد بها بوجوب وجودها فانهم
جاء في الحديث من اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله
عليه لان انكار الذنب او الاعداد عنه بالكذب تركية
للتفلس المذنبه وشهادة زور وتجهيل للمتكبر منه
المعتذر عنه وذلك لظنكم الذي طنتتم بركم ارداهم
انظرو كيف يفترون على الله الكذب وكفى به اثماً مبيناً
انظرو كيف كذبوا على انفسهم وهذا شئ يخدع من نفوسنا
ان المذنب اذا اعترف وخضع رقت له وكرهت عقوبته
وتوبحه بعد ذلك قالوا ان الله لقد اشرى الله علينا

وان كنا مخاطبين قال لا تشرب عليكم والعكس بالعكس
وانظر قصة كعب بن مالك وصاحبيه وقال الحق تعالى
بعد ذكر قصصهم يا ايها الذين امنوا اتقوا وكونوا مع الصادقين
وجاء في الحديث كل الخلال يطبع عليها المؤمن الا الخيانة
والكذب مجموع هاتين الرذيلتين رذيلة لم يطبع
عليها المؤمن وهي ضد الاعتراف والتوبة جيبي
ان اكن اذ نبت جهلا فعند ربي خضوعي واعترافي
ر بنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن
من الخاسرين رب اعف وارحم وانت خير الراحمين
فافهم ليس للعبد ملك دون سيده وانما هو مال
سيده في يده يفعل فيه ما امر به والتفقا بما جعلكم
مستخلفين فيه فمتى ادعاه لنفسه دون سيده فقد
خان واقتري وكان عليه فتنه وان اعترف بانه
لسيده اقامه عاملا له فيه فلا تستكثر عليه ما في
يده فلو كان العالم كله في يده فان ذلك انما هو مولاه
ومولاه لا يكثر عليه شئ فلا يفتقص وليا لله بكثرة ما
في

في يده من مال الله الا جاهل وانما الانكار على من
زعم انما في يده له يفعل فيه ما اختار وان قل وذلك
هو موضع الفتنة والاملا والاستدراج واما من يقول كما
علمه السيد الكامل المال مال الله وانا عبده فكلما كثر مع
ذلك ما في يده علم ان مولاه فضله بتوسعة عماله
وخدمته ومن ثم قال يوسف عليه السلام اجعلني على خزاين
الارض وقال السيد الكامل وصنعت منافع خزاين
الارض في يدي **الله المعطي وانا القاسم** اصنع حيث امرت
فاعرف والزم ولا تغلظ ولا تجهل واعلم ان من استكثر
على عبد الله ما في يده لله فاما استكثر على الله ومن
نقص العبد الامين بما ائتمنه الله عليه واستخلفه فيه
فقد نقصه بما فضله الله به وهو لا يشعر والله فضل
بعضكم على بعض في الرزق وبما اتفقوا من موالهم وانما
امنا قها اليهم كصفة الاقليم الى العالم عليه ولا
تكلف هذا العبد ان يتصرف فيما في يده بهواك او
بهواه فانه ليس له ان يتصرف فيه الا بما امر مولاه ومن

حكم بغير حكم مستخلفه في موطن استخلافه فهو خارج
متغلب لا خليفة اسما الخليفة من حكم حكم مستخلفه
والعبد ثارة يكون ممن ياتيه امر دبه بلا واسطة غير
قلبه و تارة يكون بواسطه و لكل مقام مقال وكل
مجال رجال فانهم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو
المسيح بن مريم لانهم مع اعترافهم بانه الله وصفوه
بالنبوة لمريم ولانهم وصفوه بالله في الزمن الذي
ليس هو موصوفه فيه فان موصوفه بوصف الحق المبين
من حيث وجهه المحمدي ولا يتسمي في كل زمن الا موصوفه
من الوجه الذي ظهر به منه سيما وهذا هو الوجه
المحيط بجميع الوجوه العينية الالهية الفردانية
عيسى وسواه ولانهم وصفوه بالله ولم يقوموا بمقتضى
الايمان بقوله ومبشرا برسول ياتى من بعدي اسمه
احمد وقوله اعبد الله وري وركم يعني الظاهر بوجهه
المحمدي فانهم **قال قائل** الفاعل هل يكون قابلا قلت وما
توفيق العبد الا بالله سيده ومولاه هو قابل لكونه فاعلا

ولان

ولان يفعل ولا بد من ذلك وقسم على هذا فانهم
المرتبة القابلة لذاتية الذات بالذات هي قابليتي
وعينها فقير مجرد عنى على الاطلاق قال له مقوله
انت لي وحدى وقال فيه الفقر تجريد الوجود عن
النسب حقا فهذا الاتقيده الرتب فاشهد فقيرا
هكذا تشهد به احديته التجريد ما فيها ريب
فلذلك ما اعترصتني نسبة قيدية مرتبة الا وجد
بمرصدها مانع لي منها ولها مني فلا اتقيد بها وهذه
عويتي الا حديده فما من مرتبة الا وهي تعشقتني بالذات
وتعجزان تقوم معي بالذات لان ذات مرتبتي تقيد
وجود المراتب جميعا في ذات نفسها وتقتضي بذاتيتها
محض عدمية المراتب جميعا تحت سلطان تجرأ حديتها
فما المراتب حبي من الاول وعجزها عني من الثاني
ولما كان الروح المحض مسر بها رحمانيا رحيميا من
سريان سر هذا السلطان في دايته ومقامه بحسب
مرتبته قال لذي النسبة الالهية الربانية في وقته

انك لن تستطيع معي صبرا كقوله له بلسان حقيقته لن
 ترائي فانه منه و اليه سائر الالهة افا فهم
 قرانا جميعا ثم فصلت فرقانا من لدن حق مبين بناطوق حكم
 خبر يقول بلسان نزل له الا نعبد والا الا الله وجودي
 الا لهي اني لكم منه نذير و بشير فهذا ظاهره الامكاني و ذلك
 باطنه الوجوبي و ان استغفروا ربكم اتخذوا حكمه وجوبه
 وجميعه مغفرا يستركم من حكمه ما دونه ثم توبوا اليه
 اقلعوا الى التحقيق به بمنحكهم متاعا حسنا بما يظهر به من
 اخلاقه عليكم الى اجل مسمى هو مرتبة ظهوره بحكم عينه
 على التمام و يوت في اجله ذلك كل ذي فضل فضله لان الكل في
 نظام عينه ذلك فافهم و كان عرشه القلب بيت الرب
 على السما سريخ التعيين سريخ التجريد فم ان الماهكذ ا
 فالقلب هكذا و ذلك لانه مستوي من يومه الآن و كل
 يوم هو في شأن فعلي في قوله علي السما هنا كهي في قوله
 خلق الله ادم على صورته فافهم قطب الاقطاب قطب
 الدائرة التي كل نقطة من نقطتها قطب لدائرة و ذلك لا يكون

الا في الدائرة الوسطى القاسمة للدوائر كلها قوسين متساويين
 قوس في احاطة باطنها و قوس في احاطة باطنها حتى تصير نقطتها
 اقطابا لتلك الدوائر فدايرة قطب الاقطاب دائرة وسطى
 جامعة لكل الدوائر الباطنة و الظاهرة على الاطلاق في كل مقام بحسبه
 انا الوسط المختار و الجامع الذي احاط بهما تحصى الدوائر و العلم فافهم
 الكفو المثل في كل مقام بحسبه و الاحد لا مثله فلا كفوا له
 الا تزي ان كل مثل مركب مما به مشارك مثله و ما به امتاز عنه
 و التركيب كثرة تنافي الواحدية فضلا عن الاحدية التي
 هي تجريد الوحدة عن النسبة المفردة في الواحد
 و الخربة مغارقة الازل و من لا كفوا له لا اهل فهو غريب
 بالذات و من ثم قال من نسبته الربا في صورة الاخلاص انا
 سيد الغربا اي احق الغربا غربة كلية سارية في غربة
 كل غريب فافهم كبر كل طائفة فرقة من اثرهم و احاطة
 و استناشرهم في باطن الامر و ان كان في ظاهره
 بخلاف ذلك فافهم كما في الحديث اشهد انك الحق و وعد له
 الحق و الجنة حق و النار حق و النبيون حق و محمد حق

انظر كيف جاء في الاول بالالف واللام للشمول وكيف ختم
بالحقبة المحمدية وافرد لها في الذكر عن حقيقة النبيين فانظر
ماذا تروي فافهم جاء في الصحيح لك الحمد انت الحق ووعدك الحق
ولتقاوك حق وقولك حق والجنة حق وال نار حق والنبون
حق ومحمد حق والساعة حق محمد يوم الجمعة الانوار وخاتم
امرء ساعة اجابته فافهم قل اللهم يا حق يا حق الحق يا من
هو الحق بالحق يا من يقول الحق ويهدي السبيل اهدنا الحق
يا ذاك انك تهدي من تشا الى صراط مستقيم اللهم خذنا
من كل شيء اليك واجمعنا بك عليك واعم صفاتنا بانوار
صفاتك وكن لنا سمعا وبصرا ويدا وعافنا من
كل علة وطمهنا من كل دنس اللهم خالصنا واستخلصنا بحال
لا مشقة معه امين امين يا الله امنا فانت امنا واما
انت السلام ومنك السلام واليك في تبارك السلام
ولك الحمد امين فافهم انظر الى ظاهر الاكوان ليس فيها قاييم
القوام متحركا بالا اختيار فلا يحد من حين عن حين في دايمة
الا كون الانسان والظاهر عنوان الباطن الرحيم الرحمن الذي

كل يوم هو في شأن فافهم كيف يستطيع الصبر ذو مقام
معلوم لا يعرف ولا يالف سواه او ما ناسبه مع من لا مقام له
فهو كل انت في شأن الا ترى ان لما لا تعمد له في النفس دوعة
اذا الف واعتيد زالت فافهم جاء في الاثر الا لا في حاجت
ان اعرف لمعرفة الله محبوبته وجاء في الصحيح ان الله وتر
يحب الوتر فالوتر معرفة بنفسه الواترة بين عارفه
ومعروفه من نفسه وسمى الوتر وتر لانه يتر بين امرين
متساويين فاول الاوتار الثاني من الثلاثة التي هي اول
الافراد والمعروف المشهود يتر بين الواحد والموجود
فيحقق العارف بوجود المعروف المعروف حتى لا يعرف
الا نفسه وقال الحق بلسانه المحمدي وانا جيب الله فعيل
بجميع معانيه فهو محبوب الله ومحبه فهو الواحد والعبد
والوتر وانظر كيف لا يظهر الوتر الا في فرد فلا يظهر محبوب
الله الا في فرد وكل فرد فذلك فيه ظاهر فالرود من تحقق
بالله عرفانا عيانا في كل مقام بحسبه فافهم اذا اراد الله ان
يريدك من الطلب لم يشعر لك بشي الا من حيث ترى ان ذلك

تمام حصوله ومن اشعر لك بشي من حيث ترى ان ذلك
ليس حصوله على التمام فقد فتح عليك باب الطلب فافهم
الشوق طلب والاشتياق يؤيده الاول للمحب متعلقه
الوجد من حيث يشهد القصد والثاني للعاشق متعلقه
تمام الوجد من حيث يشهد الوجد فافهم من هو انت
اذا شهدته منفصلا عنك وكان لك عند طنك في المعاملة
على شاكلة شهودك معاملة لاحقيقة انه انت فقد صار
امره من حيث هو انت وسواك دنعف امره من حيث
هو انت وسواك ومن ثم يقول من تقرب مني شبرا
تقربت منه د راعاد هو ضعف الشبر فشبر بما انا
هو وشبر بما انا سواه وشبر بما انا هو وسواه معا
وقس على هذا شدة شوقه لعبده وافضلية كل امر من
قبله على ما هو من قبل عبده فافهم اذكروني اذكركم
ولذكر الله اكبر ولولم يكن الامن حيث التفتعيف من
جاء بالحسنة فله عشر امثاله ايضا عفة له اصعا فاكثرة
وسيجز لهم وصفهم فوصفهم منه في المجازات اكثر من وصفهم منهم في كل

مقام
محبة

مقام محبة فافهم العارف عين معروفة والمحقق
حقيقة ما حققه وعلى قدر شهود الحال والتكامل تكون
المحبة من الشاهد لشهوده وعلى قدر المحبة يكون
تحقق المحب بمحبوبه والله بكل شي عليم انه بكل شي
محيط وهو هو بما هو هو سيدي وربي وهو مولاي
وحسبي ليس لاهور روح الامر له نظامان نظام
علمي وهو تقديري ونظام فعلي وهو تصويري
والثاني تحت سلطان الاول لانه نظام اعيان والاول
نظام معايينة المتعينة بها وعلمه تارة يتعلق
بامور تدبيرية ومنها الديانية وهي التي يصلح نظام
الاجسام والنفوس الجسمانية والاحلام البشرية
ومنها السياسية وهي التي يصلح عليها نظام خاص بفعل
المرغوبات والمرهوبات وروح الامر السياسية
هو الذي اذا تجلى مظهر قام بسياسة الجمهور
والسلطنة عليهم او على جمهور معينين وروح الامر
الدياني هو الذي يقوم بائمة المهدي الديانيين الانبيا

ورثتهم فإيمانهم قام به روح الامر السياسي مع روح
الامر الدياني فهو رسول وإيمانهم قام به الذوقان
فهو مهدي فإن قام روح الامر السياسي من لم يقم به
روح الامر الدياني فهو سلطان ظاهر لم يتم له نظام على السوء
الإبراهيمية من قام به روح الامر الدياني لحاله يغيب أو
شهادة أي من حيث يعرفه ذلك السلطان أو من حيث
لا يعرفه إذ هذا هو السلطان الباطن والباطن روح
الظاهر ولا حياة لشيء إلا بروحه ورعايته له بالباطن
هي بالنسبة لقبول مدد الحق بسببه مع سلامة الصدر
له ورعايته له بالظاهر هي بما يشيعه في الناس من دعايه
أيها هم إلى الحق وأرشادهم إلى مرصاة وحملهم على المعاملة
بما تقتضيه الحكمة الربانية في الوقت وأخذ مداركهم
إلى ذلك بما يستر به لسان حكمته من كشف وبيان
ولهذا إذا أتى الرسول وجب على ملوك ديارته إلا
ينازعوه في الامر إذ هو سلطان الوقت ظاهر وباطن
فإذا توفي وقام له خليفة وارث وجب له مثل ماله

فإن

فإن قام روح الامر الدياني بواحد وقام روح الشيا^{سة}
باخر وجب على السيوس طاعة الديان ليصلح النظام على
التمام فإن لم يفعل فسد الحال ولم يحسن له مآل
كما جاء أن بني اسرائيل كانوا كلما قام فيهم ملك أقام
الحق معه نبيا يوعده فيصالح به امرهم ما أطاع الملك
النبى فإن عصاه أو عصوها هلكوا وهكذا الأولياء ورثة
الانبياء وهم العلماء بالحق ومراده من عبادته وشر^ه
إليه ويحملونهم عليه فبأمر الملوك مطيعة للأولياء
الذين هم هؤلاء العلماء وأمرهم بينهم قائم نافذ
فأمرهم فالج ونظامهم صالح ونورهم واضح ومستى
انعكس انتكسوا فاما حملهم العلم المولد والمسائل
علي وفق الأغراض وانتباع الأهواء فليسوا من هذا الامر
في شيء وانما هم كما وصف الذين حملوا التوراة ثم
لم يحملوها فالصواب الانتفاع بمحمولهم من غير
تحكيم لهم ولا رجوع لرايهم ولا تخليين لهم من تصرف
إذا الحمار للحمل والانتفاع لا لأن يحكم أو يسمع له

أويطاع فافهم روح الامر واحد وانما يتكثر
برقايقه وهي صور تجلياته على كل قول قلبي مناسبه
اذ اذالت الريبون القلبية عن قبول تجليه وكل رقيقة
من رقايقه يسمى روح امر كما ان كل صورة ظهر في مرآة
من المرايا الصقيلة التي ظهر فيها فلان نسمي فلانا وهذه
الروح هي التي ينزل الحق بها الملائكة النورانيين على
صاحبه وينزل به الهدي والرشاد الرباني على القلب وهو
الروح الموحى من الامر الكلي بتجليه كما تقدم ولهم الروح
نور يقال له البصيرة وهو تمييز الصواب من ضده في
كل امر بحسبه وهذا الروح يأكل ويشرب طعاما وشرايا
من لبيته قطامه الحكمة وشرايه العلم الحكمة عدا القلوب
قد علم كل اناس مشربهم شربت العلم شربا ونهلت
نملا ومن ثم قال ابن عباس روح الامر من خلق الله تعالى
ياكلون ويشربون الا انهم مقدسون فافهم
وما ائمة الهدي في الحقيقة الارواح امر مقدسون
فانهم متحولون في بشرياتهم التي بها ياكلون مما ياكل

البشر

البشر منه ويشربون مما يشربون فنوقف
عند حجب بشرياتهم تحيروا من شهد انوارهم
تبصر فاعرف وتوسم وعظم واصدق في المودة مع حسن
الخدمة لمظاهر روح امر الحق المبين والزم تغنى الله اعلى واعلم
انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا الى قوله وسراجا
منيرا اشار بارساله سراجا منيرا الى ان العالم ظلمة على
الباطن لا تنجلي فتضي للباطن مسالكة فيه ومقاصده
منه الا بكشف الناطق بالحق المبين وبيانها فهو السراج المنير
في العالم وهكذا ورتته في كل زمان هم انوار ازمنتهم
بسراجيتهم المقتبسة بالتخصيص لهم من سراجيته
فما داموا ناطقين ظاهرين فالنور شايع والابصار مدركه
والفرق واضح بين المفاسد والمصالح ومتى خفوا عن فريق
تلفوا بحيرتهم وجهلهم الذي فيه اختلفوا فلا تقابل
بسراج وقتك بالاهوا واراع له حقه وابقا مدده تدوم لك
الاضواء فافهم امامة الهدى الى الحق هي الخلافة الربانية
لا يقوم بها في الناس الا من هاجر بهمته عما تشتهى النفس البشرية

الا ترى ادم لما اريد لهذه الخلافة في الارض كيف اسكن
الجنة قبل ذلك ثم اهبط منها الى الارض ثم قام بهذه الخلافة
في الارض بعد ذلك وهذا اشارة لما تقدم فاذا لم يقم
بهذه الخلافة حتى هاجر من الجنة فكيف بمادون الجنة
وهكذا كل من اريد الحق فانه لا يقوم به حتى يخرج ويهاجر
بهمته عما يشغل عنه ويعوق دونه بل عن خلافة فيما
دونه فليعرف الناس من توسم فلا تتخذوا منهم اوليا
حتى يهاجروا وافضل الهجرة ان يهجر العبد خلاف
مراد ربه منه والتخلف مع مادونه عنه وكل مقام مقال
ولعل مجال رجال **فافهم** الدين غاية والنفوس المحجوبة
عن حقائق الحق المبين فيها سباع ووحوش كواسر وصاب
القلب السليم المحقق او السمع الشهيد المصدق بينهم
انسان دخل لئلا الى تلك الغاية وهو حسن القراءة والصوت
فلما احسن بها فها من السباع والوحوش اوي الى شجرة يختفي
فيها منهم ولم يجهر بالقرآن يتغني به هناك حذار
منهم فهل يدل احتفاؤه منهم على انه حكيم او على انه غير

انسان

انسان وهكذا هل يدل اخفاؤه لقراءته وغضه
من صوته على حكمته او على بطلان قرانه ونكارة صوته
انما يدل ذلك للعاقلين على حكمته لانه لو تراءى لهم
او اسمعهم قراءته وصوته لم يهتدوا به ولم يفهموا
عنه وسارعوا الى تمزيقه واطله وكان هو الملقى بيد
في ذلك فاذا قال الجمهور عن عارف لا يظهر معارفه
العزيرة الا لاهيه الا في مقام خاص بين قوم خاصين
لهذا لا يظهر للناس ويتكلم على الجمهور بمعارفه ان كانت
حقا **فافهم** المثال السابق وقل لهم قد قال الله تعالى
لا تجهر بصلاتك ولا تتخافت بها فامرهم الا يجهر بالقرآن
بحيث يسرهم الجملة المنكرون فيسبون بجهلهم ولا
عن يومن به ولم يدل اخفاؤه عن الجاهلين المنكرين على
بطلانه ولا قدح في حقيقته حتى اذا انتهت له هذه العارف
اسباب اظهار امره بما يتقهر له المنكرون ويقرطوعا او
كرها فحين ذاك يظهر عرفانه في الملا اتباعا واقتدا
بأظهار القرآن عند تهى اسباب اظهاره بكثرة اضراره

ويمكنهم كما ان الانسان لا ينبغي له مقابلة السباع والظهور
لهم حتى ينتهي له اسباب القهر لهم من قوة ومكنة وانصار
فان قالوا لك فان لم تكن مكنة ولا انصارا ظهرا معارفه
فلم لا يتركها ويدخل فيها فيه الجمهور فيكون اسلم له
قل لهم ورثة رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين
لا يخالفون امره لان نوره امام نفوسهم فيحيث سلك
سلكوا فدا لهم مقتدون بهدايه في انهم لا يحشون
احدا الا الله هم مقتدون به في التمسك بما ظهر لهم من
الحق وكتمانه عن الجملة المنكرين له واعتزالهم الي
ان ياتي امر الله تعالى باظهار مآلهم من الحق للعموم
فيظهرونه لا يحشون لومة لائم وقل لهم ارايتهم مجابين
انكروا على عاقل مخالفته لامرهم اينبغي له ان يوافقهم
على جنونهم فينتجبن مثلهم ويدرعقله حتى يلقوه
وهو مكنة الفداز منهم بعقله ارايتهم الانسان الكاين
بين الكلاب الضواري اذا لم يرضوه يبدونهم حتى يمشي
مثلهم مكبا على وجهه ويعوي كعويهم اينبغي له ان يفعل

ذلك

ذلك ليقيم بينهم ويالقوه وهو بمكنة الفداز عنهم
والحد منهم مع بقاياه على طريقته الانسانية لا والله لا ينبغي
لقادر على الخيران يتسلخ منه ليرضى اهل الشر ويقيم معهم
فالله ورسوله احق ان يرضوه ان كانوا مومنين ايبتغون عندهم
العزة فان العزة لله جميعا وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا
سمعتهم ايات الله يكفربها ويستنهبها فلا تقعدو معهم حتى
يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم فنعوذ بالله ان نرد
علي اعقابنا بعد اذ هداانا الله فافهموا ايها المريدون هذا الكلام
ولا يستخفكم الذين لا يوقنون ولا يلبسوا عليكم دينكم جدا لهم
في الحق بعد ما تبين لكم ومن عرف الحق فليلزم بغنم والله اعلى واعلم
الناطق الحق الالهي هو قلم الله الذي يكتب به علمه التعريفي
والتكليفي والتحقيقي من نفوس خلقه في حسن القول القدر
والنفس التي لها هذا القول وقد كتبت فيها هذا المقبول هي
الارض المقدسة التي كتبت الله لاهلها والى ذلك اشار الامر
الالهي بدخولها حيث يقول رب اني لا املك الا نفسي واخي
فمن دخلها بالقيام بما كتبت له فيها والتبحر في انواره وخلص

قواها بذلك من كل غلبة مانعة من قبول الحق والتحقق بنوره
فقد دخل الارض المقدسة التي بابها السلام وخلصها
من الجبارين فصارت هي الارض البيضاء التي ليس فيها علم سوى
ربها وقد وضع الرب فيها عرشه العظمى وطاف بانوارها في اركانها
ينادي بتخليصها لروحه ابن الملوك الجبارين لمن الملك اليوم
فيجب نفسه بلسان تفرد به فيها بالامر والتخلي لله الواحد القهار
ويحشر عليها جنيد الارواح في صعيد كشفها العرفاني في بيانها
العرفاني فهذه هي ارض الله الواسعة لتزلاته وتجلياته وارض
حشره لمنشوريه من عباده فلا يلهتك عن دخول هذه
الارض ايها الفهم بلد فالتكلم بالموهات والمجازات والمحسوسات
عن الحقايق العليات والالاهيات شان اهل البلد **فانهم**
واذ باننا لا ابراهيم مكان البيت الا تشرك في شيا ابراهيم المخاطب
بالمعارف والتعريف هو الروح الناطق اللطيف والعقل المحقق
الشريف لا الجسم الكثيف وبيت هذا ابراهيم هو التوحيد الذي
جعل له مكان البيت الظاهر للجسم كما فسرف في حديث الرويا
بالدار الاسلام وقال تعالى للابراهيميين ادخلوا في السلم كافة

وقال

وقال تعالى صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا
وما كان من المشركين ان اول بيت وضع للناس للذي
ببكة فهدى ايت الناس فيه للقلب السليم والسمع السهيد
والفهم الصحيح ايات بينات مقام ابراهيم مباركا وهدي
للعالمين ومن دخله كان امنا التوحيد الاسلامي الذين
امنوا ولم يلبسوا ايما نهم بظلم اوليك لهم الامن وهم مهتدون
هذه المعنى ومعنى اخر جعلنا لا ابراهيم مكان البيت ان لا
تشرك في شيا اي فانت بيتي الحقيقي وانا ساكنك
بنور تحقيقى وتعريفى وانت لى مكان البيت للناس فاذن
في الناس بالحج اليك بلسان كشفى وبيانى الذي لديك
ياتوك رجالا الاية فهو البيت العتيق الذي من قبور
الحجب المانعة من الظهور الرباني وهو اقدم من البيت
الموصوع للناس لانه بانيه وطهر بيتي القلي للطائفين
والقائمين والركع السجود من العذل كله كي لا يكون عندك
ما يمنعهم من الركون اليك وترعنا ما في صدورهم من غل
اخواننا ربنا لا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم

بالمومنين روف رحيم ولدان بالمومنين رحيم **فانهم**
واعلم ان البيت حضرة المستخلصات وذلك البيت هو
القلب السليم بيت الرب العليم الحكيم والعرش حضرة النجلي
التامر سماني الجلال والاكرام وذلك هو روح الامر الموضوع
في القلب الذي هو بيت الرب والعرش هو حضرة شهادة الغيب
معانيه بلا ريب وذلك هو الفواد الشريك المودع في روح
الامر ما كذب الفواد ما راي افتتارونه على ما يري ولقد
راه والساحرة حضرة التنزل بانوار الترغيب
والترهيب فهي الروح الحيواني الذي هو الصدر الذي فيه
القلب بيت الرب واما الارض فقد تقدم ببيانها وانها
النفس المدركة البشرية عند اطباء نائها الفيض سما الروح
عدد الروح الناطق والارض فراش القريبان والسما على الارض
والبيت في السما والعرش في البيت والعرش في العرش والعرش
حضرة المقصود المجرد من كل هذه اللطائف والحقايق
احرف كلمة مجموعها فهو سما الحق وارضه وبيته وعرشه
وفرشه وهو شأنه الذي يتجلى به وفي مظهريته للشاهدين

في يوم

في يوم وقته فانهم كل يوم هو في شأن وهو الله الرحمن
المتجلي بوجه بقاياه الرباني الرحيم ذي الجلال والاكرام فاعرف
والزم تغنم والله اعلي واعلم **من** طلب الرزاق وتوجه اليه رزقه
من حيث يحسب ومن حيث لا يحسب رزق الطير الذي خرج
للمرزق معين ولكن منوجه للرزاق يفتح له ما يشاء فاتاه بالغدا
في الحصاد الذي يلقطه وبالدفاء في ريشه الذي هو شعره
ومن طلب الرزق وتوجه اليه تغني بما قيد به نفسه
منه فطلف الشيب فيه ولم يرزق الا من افقه **فانهم**
اذ اقال ولي بلسان الضراعة اظهارا لعظمة الربوبية ما هو
من قبيل قول المعصوم مسني الشيطان بنصب وعذاب
فاعلم انه فتح بذلك بابا يدخل منه المضطرون الى حضرة ارحم الراحمين
فيكشف ما بهم من ضرر مع كونه مع كونه على رفعة مقامه **فانهم**
وهنا له اهله ومثلهم معهم **اي** مريرين فاقبال المريد مع
استاده في حياته ان يكون لاستاده فيها كالأمر لو احدها يؤثره
بالراحات ويحمل عنه المشقات وسحبه على جميع احواله وهكذا يكون
الاستاذ لمريده في معنوياته **فانهم للمريد حزمة** انظر الى

خدمة عصي موسى له كيف انتج لها ان احضرها حضرة
كليمه وانزل في شأنها قرانا يتلى وجعل لها لسان صدق
في الاكرمين **فانهم** قال هي عصاي فاصافها اليه للتشريف
اتوكل عليها اتبع الاضافه المودنة بالملك السيادة بالتوا
المودن بالعجز والاضطرار العبداني تعلما لادب محاضرة
الحق **فانهم** اهش بها علي غمي ولم يقل احبط بها حاجتي
من الثمر وانما ذكر امر رعيته ذكر شكر في حضرة المنعم
فهذا امام هدايتك يهتم بامرك عند ربك اكثر من
اهتمامه بنفسه فهل يرحمك هكذا اب او مالوف سواه
فانهم ولي فيها مارب اخري اجل ماله فيها من المارب
لي لا تحصرها مرتبة عدديه فيكون امدادها محصورا بنفسه
وصفها فهكذا اذا لم يعد ذلك استادك خدامك فاعلم
انه اراد ان يجبرك من كسر نقص العصر الي كمال الاطلاق
انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب فلا تقل ماله لا يجبرني
بكله فانه يسكوته عن تعداد خدامك جبرك ولو حصرها
في عدد لكسرك **فانهم** جاف في الحديث ما من احد له عندنا

يد الا كافيناها بها الا ابوبكر فان له عندنا يدا كافيه
اليه بها النظر كيف ذكر تلك الايدي في مصدق النقي حتى
اثبتتها بواسطة الاستثنا ويد اي بكر رفع الشك عن ثبوتها
في عنديته حيث اكده بان واصاف مكافاه تلك الي مشهودهم
منه وجعله ماضيا واصاف مكافاه هذه الي مشهود اي بكر
منه وجعله مضارعا باقيا **فانهم** الذات الوجود هو موصوف
الامور الوجوديه جميعا فانهم الظهور المعبر عنه باليقين
والوجود الزايد والبطون المعبر عنه بما يقابل ذلك هما
صفتان نظم بهما الوجود مراتب دايرة الفرق **فانهم**
الحق هو الوجود الثابت علي مرتبته والحقايق لا تنقلب
وطها حق حتى الباطل في انه باطل هو حق ذلك بان الله هو
الحق وانما يدعون من دونه هو الاية **فانهم** لا يكشف
علم ولا يبين حكم الامراتيه او ما انتظم في نظامها فتوسم
واعرف هاديك من هو والبرم ويجرد عنك للتحقق به
فذلك هو المعظم وشواهد الحال لا تخفى **فانهم** والله بكل شيء
عليم انه بكل شيء محيط وهو هو بما هو هو سيدي وربي وهو

مولاي وحسبي ليس الاله هو **المقصود** المخلص من حكم الحجاب
 لامن صورته الاثر في الرجاجة وسائر الاجسام الشفافة
 كيف هي صورة حجاب لمعها وصول الاجسام الي ما في باطنها
 وليس لها حكم الحجاب بالنسبة الى ظهور الضوء المختزن
 فيها ونفوذ البصر الي ما في باطنها وانظر الي قوله ورفع
 لي كل حجاب اي خلصت من منع كل مانع وصورته الاجاب
 العزة الذي يلي الرحمن وهو مظهر حكم العبودية
قال فخرج ملك من الحجاب **نقال** الله اكبر
 الله اكبر **نقال** من وراء الحجاب صدق عبدي
 انا اكبر انا اكبر **فانظر** كيف حصل في صورة الحجاب
 ورفع عنه حكمه حتى عرف المتكلم من وراء الحجاب
فبحق قال ما صاحبكم محبون اي ما هو محبوب
فانهم والله اعلى واعلم بامولاي باواحد بامولاي بادام باعلى باحكم
 م والحمد لله رب العالمين

وسمى الحمد والمنه والقدح من هذا الباب في يوم السبت مائتين وعشرين من شهر ربيع الاول سنة ١٢٠٥



من اراد ان يقوم من اللبس في اي وقت شاء
 فليقرأ هذه الآية الكرسي وهي قل لو كان
 البحر مدادا لكتب به ربنا كل ما خلقنا
 لملأ البحر مداداً لكتب به ربنا كل ما خلقنا
 انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم آله
 فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك
 بعبادة ربه احداً

١٤٠٥
 ١٤٠٦
 ١٤٠٧
 ١٤٠٨
 ١٤٠٩
 ١٤١٠
 ١٤١١
 ١٤١٢
 ١٤١٣
 ١٤١٤
 ١٤١٥
 ١٤١٦
 ١٤١٧
 ١٤١٨
 ١٤١٩
 ١٤٢٠
 ١٤٢١
 ١٤٢٢
 ١٤٢٣
 ١٤٢٤
 ١٤٢٥
 ١٤٢٦
 ١٤٢٧
 ١٤٢٨
 ١٤٢٩
 ١٤٣٠
 ١٤٣١
 ١٤٣٢
 ١٤٣٣
 ١٤٣٤
 ١٤٣٥
 ١٤٣٦
 ١٤٣٧
 ١٤٣٨
 ١٤٣٩
 ١٤٤٠
 ١٤٤١
 ١٤٤٢
 ١٤٤٣
 ١٤٤٤
 ١٤٤٥
 ١٤٤٦
 ١٤٤٧
 ١٤٤٨
 ١٤٤٩
 ١٤٥٠
 ١٤٥١
 ١٤٥٢
 ١٤٥٣
 ١٤٥٤
 ١٤٥٥
 ١٤٥٦
 ١٤٥٧
 ١٤٥٨
 ١٤٥٩
 ١٤٦٠
 ١٤٦١
 ١٤٦٢
 ١٤٦٣
 ١٤٦٤
 ١٤٦٥
 ١٤٦٦
 ١٤٦٧
 ١٤٦٨
 ١٤٦٩
 ١٤٧٠
 ١٤٧١
 ١٤٧٢
 ١٤٧٣
 ١٤٧٤
 ١٤٧٥
 ١٤٧٦
 ١٤٧٧
 ١٤٧٨
 ١٤٧٩
 ١٤٨٠
 ١٤٨١
 ١٤٨٢
 ١٤٨٣
 ١٤٨٤
 ١٤٨٥
 ١٤٨٦
 ١٤٨٧
 ١٤٨٨
 ١٤٨٩
 ١٤٩٠
 ١٤٩١
 ١٤٩٢
 ١٤٩٣
 ١٤٩٤
 ١٤٩٥
 ١٤٩٦
 ١٤٩٧
 ١٤٩٨
 ١٤٩٩
 ١٥٠٠